



FREE BIBLE COMMENTARY
COMMENTAIRE BIBLIQUE GRATUIT

VOUS POUVEZ COMPRENDRE LA BIBLE!

Survol de l'Ancien Testament

BOB UTLEY
PROFESSEUR RETRAITÉ D'HERMÉNEUTIQUE
(INTERPRÉTATION BIBLIQUE)

SÉRIE DE COMMENTAIRE-GUIDE D'ÉTUDE
ANCIEN TESTAMENT, VOL.

BIBLE LESSONS INTERNATIONAL
MARSHALL, TEXAS
2014

Les textes bibliques utilisés dans la traduction française sont tirés principalement de la version Louis Segond (Nouvelle Edition de Genève 1979), et secondairement des versions Nouvelle Bible Segond, J.N. Darby, Parole de Vie, Colombe, Bible en Français Courant, Traduction Oecuménique de la Bible.

**Traduit de l'Anglais par:
Freddy Lahula B.M.**

Édition Originale

YOU CAN UNDERSTAND THE BIBLE

Old Testament Survey

**By
Dr. BOB UTLEY
Retired Professor of Hermeneutics
(Biblical Interpretation)**

**Study Guide Commentary Series
OLD TESTAMENT, Vol. OT Survey
Copyright© Bible Lessons International, Marshall, Texas, 2014
www.freebiblecommentary.org**

Copyright © 2014 Bible Lessons International. All rights reserved. Any copies or distribution of any part of this material must be made available at no cost. Such copies or distribution must give credit to Dr. Bob Utley and include a reference to www.freebiblecommentary.org

The primary biblical text used in this commentary is: New American Standard Bible (Update, 1995) Copyright ©1960, 1962, 1963, 1968, 1971, 1972, 1973, 1975, 1977, 1995 by The Lockman Foundation, P. O. Box 2279, La Habra, CA 90632-2279

TABLE DES MATIÈRES

Un Guide pour une Bonne Lecture de la Bible: Une Quête Personnelle de la Vérité Vérifiable	6
Introduction à l'Ancien Testament	15
Récit/Narration Historique de l'Ancien Testament	21
La Poésie Hébraïque	24
Introduction à la Prophétie de l'Ancien Testament	27
LA TORAH	
Introduction au Livre de Genèse	31
Introduction au Livre d'Exode	42
Introduction au Livre de Lévitique	50
Introduction au Livre de Nombres	54
Introduction au Livre de Deutéronome	59
LES PREMIERS PROPHÈTES	
Introduction au Livre de Josué	66
Introduction au Livre de Juges	72
Introduction au Livre de Ruth	76
Introduction au Livre de Samuel	78
Introduction au Livre de Rois	85
LES ÉCRITS	
Introduction au Livre de Chroniques	94
Introduction au Livre d'Esdras	99
Introduction au Livre de Néhémie	104
Introduction au Livre d'Esther	110
LA LITTÉRATURE SAPIENTIELLE OU DE SAGESSE	
Introduction au Livre de Job	115
Introduction au Livre de Psaumes	123
Introduction au Livre de Proverbes	130
Introduction au Livre d'Ecclésiaste.....	133
Introduction au Livre de Cantique des Cantiques	138
LES PROPHÈTES MAJEURS	
Introduction au Livre d'Esaïe	143
Introduction au Livre de Jérémie	155
Introduction au Livre de Lamentations	161
Introduction au Livre d'Ezéchiel	164
Introduction au Livre de Daniel	168
LES PROPHÈTES MINEURS	
Introduction au Livre d'Osée	185
Introduction au Livre de Joël	190
Introduction au Livre d'Amos	195
Introduction au Livre d'Abdias	204
Introduction au Livre de Jonas	209
Introduction au Livre de Michée	213
Introduction au Livre de Nahum	218
Introduction au Livre de Habacuc	221
Introduction au Livre de Sophonie	224
Introduction au Livre d'Aggée	227
Introduction au Livre de Zacharie	230
Introduction au Livre de Malachie	234
Graphiques et Cartes	

Les Rois du Royaume Divisé
Les Nations du Proche-Orient Antique
Les Montagnes et les Capitales du Proche-Orient Antique
Les Voies d'Eau du Proche-Orient Antique
Les Autres Villes du Proche-Orient Antique
La Palestine

ABRÉVIATIONS UTILISÉES DANS L'ÉDITION ORIGINELLE DE CE COMMENTAIRE EN ANGLAIS

AB	Anchor Bible Commentaries, ed. William Foxwell Albright and David Noel Freedman
ABD	Anchor Bible Dictionary (6 vols.), ed. David Noel Freedman
AKOT	Analytical Key to the Old Testament by John Joseph Owens
ANET	Ancient Near Eastern Texts, James B. Pritchard
BDB	A Hebrew and English Lexicon of the Old Testament by F. Brown, S. R. Driver and C. A. Briggs
BHS	Biblia Hebraica Stuttgartensia, GBS, 1997
DSS	Dead Sea Scrolls
IDB	The Interpreter's Dictionary of the Bible (4 vols.), ed. George A. Buttrick
ISBE	International Standard Bible Encyclopedia (5 vols.), ed. James Orr
JB	Jerusalem Bible
JPSOA	The Holy Scriptures According to the Masoretic Text: A New Translation (The Jewish Publication Society of America)
KB	The Hebrew and Aramaic Lexicon of the Old Testament by Ludwig Koehler and Walter Baumgartner
LAM	The Holy Bible From Ancient Eastern Manuscripts (the Peshitta) by George M. Lamsa
LXX	Septuagint (Greek-English) by Zondervan, 1970
MOF	A New Translation of the Bible by James Moffatt
MT	Masoretic Hebrew Text
NAB	New American Bible Text
NASB	New American Standard Bible
NEB	New English Bible
NET	NET Bible: New English Translation, Second Beta Edition
NIDOTTE	New International Dictionary of Old Testament Theology and Exegesis (5 vols.), ed. Willem A. Van Gemeren
NIV	New International Version
NJB	New Jerusalem Bible
NRSV	New Revised Standard Bible
OTPG	Old Testament Parsing Guide by Todd S. Beall, William A. Banks and Colin Smith
REB	Revised English Bible
RSV	Revised Standard Version
SEPT	The Septuagint (Greek-English) by Zondervan, 1970
TEV	Today's English Version from United Bible Societies
YLT	Young's Literal Translation of the Holy Bible by Robert Young
ZPBE	Zondervan Pictorial Bible Encyclopedia (5 vols.), ed. Merrill C. Tenney

UN GUIDE POUR UNE BONNE LECTURE DE LA BIBLE: UNE QUÊTE PERSONNELLE DE LA VÉRITÉ VÉRIFIABLE

Ce qui suit est une brève explication de la philosophie herméneutique de Dr. Bob Utley, ainsi que des procédures utilisées dans ses commentaires.



Pouvons-nous connaître la vérité? Où pouvons-nous la trouver? Peut-elle être logiquement vérifiée? Existe-t-il une Autorité ultime? Existe-t-il des valeurs absolues capables de diriger nos vies, ou notre monde? Y-a-t-il un sens à la vie? Pourquoi sommes-nous ici (sur terre)? Où allons-nous?... Depuis le commencement des temps, l'esprit humain a toujours été hanté par ce genre de questions – envisagées par toute personne rationnelle - (Eccl. 1:13-18; 3:9-11). Je me rappelle encore de ma quête personnelle d'un centre d'intégration (ou d'intérêt) pour ma vie. Je suis devenu croyant en Christ à un très jeune âge, à la suite essentiellement du témoignage des autres membres significatifs de ma famille.

Plus j'avancais vers l'âge adulte, plus se développaient en moi des questions sur mon existence et sur le monde autour de moi. Des simples clichés culturels ou religieux n'arrivaient pas à expliquer les expériences que je vivais ou lisais. Ce fut un temps de confusion, de recherche, de désir ardent, et bien souvent de sentiment de désespoir face à un monde insensible et dur dans lequel je vivais. Beaucoup de gens affirmaient alors avoir des réponses à toutes ces questions ultimes, mais après maintes recherches et réflexions, j'ai réalisé que leurs réponses n'étaient fondées que sur (1) des philosophies personnelles, (2) des mythes antiques, (3) des expériences personnelles, ou (3) des projections psychologiques. J'avais plutôt besoin d'un certain degré de vérification, d'une certaine preuve, ou de quelque rationalité sur lesquelles fonder ma vision du monde, mon centre d'intérêt, ma raison d'être.

C'est dans mon étude de la Bible que j'ai trouvé ce que je cherchais. Aussi, ai-je commencé à chercher l'évidence de la fiabilité de la Bible, laquelle j'ai fini par trouver dans (1) sa véracité historique telle que confirmée par l'archéologie, (2) la justesse ou exactitude des prophéties de l'Ancien Testament, (3) l'unité ou concordance du message biblique à travers les 1600 ans de sa production/rédaction, et (4) les témoignages personnels des gens qui ont vu leur vie changée, d'une façon permanente, grâce à leur contact avec la Bible. Le Christianisme, en tant que système unifié de foi et de croyance, a la capacité d'en découdre avec les questions complexes de la vie humaine. Cet aspect expérimental de la foi biblique m'a apporté, non seulement une ossature rationnelle, mais aussi de la joie et de la stabilité.

J'avais cru avoir trouvé le centre d'intérêt de ma vie - Le Christ, tel qu'on le comprend à travers l'Écriture. Ce fut une expérience impétueuse (emportante); un soulagement émotionnel. Cependant, je me souviens encore du choc et de la peine que j'ai ressentis en me rendant compte qu'il y avait tant d'interprétations différentes de ce livre, lesquelles interprétations émanaient ou étaient défendues parfois au sein d'une même Eglise ou école de pensée. Ainsi donc, la découverte de la confirmation de l'inspiration et de la fiabilité de la Bible n'était plus pour moi une fin en soi, mais simplement un début. Que devais-je faire pour vérifier (confirmer) ou rejeter les interprétations variées et conflictuelles de nombreux passages difficiles contenus dans les Écritures, lesquelles interprétations étaient soutenues par des gens qui affirmaient tous l'autorité et la fiabilité de la même Bible?

Cette tâche devint le but de ma vie, et un pèlerinage de la foi. Je savais que ma foi en Christ m'avait apporté (1) la joie et une grande paix. Mon esprit avait, en effet, longtemps désiré trouver des valeurs absolues au milieu de la relativité de ma culture (post-modernisme); (2) le dogmatisme des systèmes religieux conflictuels (religions du monde); et (3) l'arrogance dénominationnelle/confessionnelle. Dans ma quête des approches valables pour l'interprétation de la littérature antique, je fus surpris de découvrir mes propres penchants/préjugés historiques, culturels, confessionnels et expérimentaux. J'avais souvent lu la Bible pour simplement consolider mes propres points de vue. Je m'en servais comme d'une source de dogmes pour attaquer les autres, réaffirmant par là mes insuffisances et insécurité personnelles. Cela fut pour moi si douloureux de réaliser cela!

Quoique je ne puisse être totalement objectif, je peux néanmoins devenir un meilleur lecteur de la Bible. Au fait, je peux limiter mes penchants (ou préjugés) en les identifiant et en prenant conscience de leur présence ou existence. Je ne m'en suis certes pas encore libéré, mais j'ai confronté mes propres faiblesses. L'interprète est généralement le pire ennemi d'une bonne lecture de la Bible!

Permettez que je dresse une liste de quelques présuppositions que j'apporte dans mon étude de la Bible, afin que vous puissiez, en tant que lecteur, les examiner avec moi:

I. Mes Présuppositions

1. Je crois que la Bible est l'unique révélation inspirée du seul vrai Dieu. Elle doit par conséquent, être interprétée selon l'intention de son Divin auteur originel (l'Esprit-Saint), inspirée ou insufflée (intention) à un (des) écrivain(s) humain(s) dans un (des) contexte(s) historique(s) spécifique(s).
2. Je crois que la Bible a été écrite pour l'homme ordinaire – pour tout le monde! Dieu s'est accommodé dans un contexte historique et culturel donné pour nous parler clairement. Dieu ne cache pas la vérité - Il veut que nous la comprenions! En conséquence, elle doit être interprétée en rapport avec l'époque concernée, et non selon notre époque d'aujourd'hui.

La Bible ne peut pas signifier pour nous aujourd'hui ce qu'elle n'a pas signifié jadis à ceux qui l'ont lue ou entendue pour la première fois. Elle est compréhensible par (ou à) l'esprit humain moyen, et elle utilise les forme et techniques normales de communication humaine.
3. Je crois que la Bible a un message et un but uniques. Quoiqu'elle contienne des passages difficiles et à paradoxe, elle ne se contredit pas. Ainsi, le meilleur interprète de la Bible c'est la Bible elle-même.
4. Je crois que chaque passage (à l'exception des prophéties) a une et une seule signification fondée sur l'intention de l'auteur inspiré, originel. Bien qu'on ne puisse être absolument certain de connaître l'intention de l'auteur originel, il y a néanmoins plusieurs indications qui pointent vers cette direction:
 - a. Le genre (type littéraire) choisi pour exprimer le message;
 - b. Le cadre historique et/ou l'occasion spécifique ayant nécessité la composition ou rédaction;
 - c. Le contexte littéraire du livre entier, de même que celui de chaque fraction ou portion littéraire;
 - d. La conception textuelle (esquisse) des portions littéraires en rapport avec le message entier
 - e. Les structures grammaticales spécifiques usitées pour communiquer le message
 - f. Les mots choisis pour présenter le message

h. Les passages parallèles

L'étude de chacun de ces domaines (indications) devient l'objet de notre analyse ou étude d'un passage donné. Avant d'expliquer ma méthodologie pour une bonne lecture biblique, je voudrais d'abord mentionner quelques unes des méthodes inappropriées employées de nos jours, lesquelles sont à la base de tant de diversité d'interprétation et qui, par conséquent, doivent être évitées:

II. Les Méthodes Inappropriées

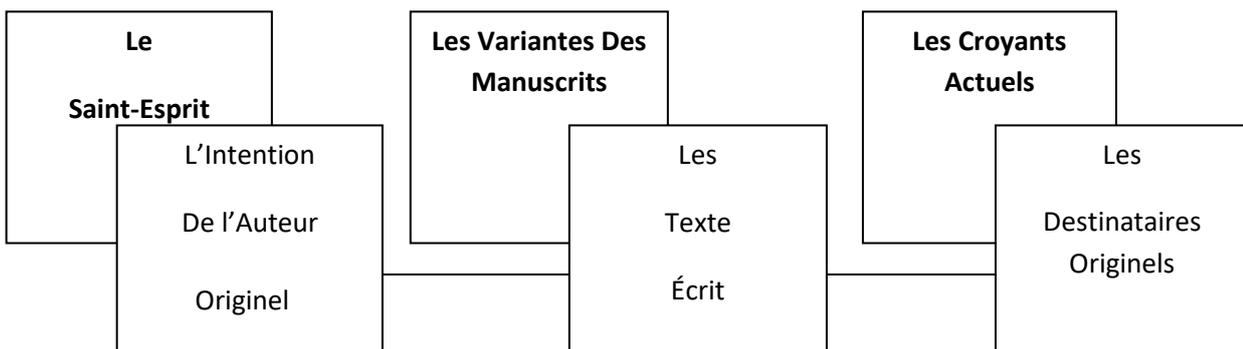
Consistent à:

1. Ignorer le contexte littéraire des livres de la Bible, et considérer chaque phrase, proposition, ou même parfois des mots particuliers comme étant des déclarations de la vérité, sans rapport avec l'intention de l'auteur ou le contexte général. C'est ce qu'on appelle en Anglais "proof-texting" (méthode d'interprétation par "extraits tronqués.")
2. Ignorer le cadre/contexte historique des livres en le substituant par un cadre historique supposé, lequel est non ou peu soutenu par le texte lui-même.
3. Ignorer le cadre historique des livres et se mettre à les lire comme un quotidien (journal) ou un magazine contemporain écrit essentiellement pour les chrétiens modernes.
4. Ignorer le cadre historique des livres et, d'une manière allégorique, transformer le texte en message philosophique/théologique totalement sans rapport avec l'intention de l'auteur originel ou le tout premier auditoire à qui s'était adressé ledit message.
5. Ignorer le message originel en le substituant par son propre système théologique, sa doctrine de prédilection, ou par un sujet contemporain quelconque sans rapport avec l'objectif et le texte cité de l'auteur originel. Ce phénomène suit souvent la lecture initiale de la Bible comme un moyen servant à établir l'autorité de l'orateur. C'est ce qu'on appelle la "réponse ou réaction du lecteur" (ou l'interprétation par "ce que le texte signifie pour moi")

Il y a, dans toute communication écrite humaine, au moins trois composantes connexes:



Dans le passé, les différentes techniques de lecture mettaient l'accent sur l'une des trois composantes. Mais pour vraiment affirmer l'inspiration unique de la Bible, un diagramme modifié est plus approprié :



En réalité toutes les trois composantes doivent être incluses dans le processus d'interprétation. Pour le besoin de vérification, mon interprétation se focalisera sur les deux premières composantes, à savoir: L'auteur originel et le texte. C'est probablement de ma part une réaction aux abus que j'ai eu à observer, à savoir: (1) l'allégorisation ou la spiritualisation des textes et (2) l'interprétation par "réaction du lecteur" (ou par "ce que cela signifie pour moi"). Des abus peuvent surgir à chaque étape. Il faut toujours vérifier vos mobiles, penchants, techniques, et applications. Mais comment les vérifier s'il n'y a point de limites ni des critères d'interprétation? C'est ici que l'intention de l'auteur et la structure textuelle me fournissent quelques critères de limitation du champ d'action de possibles interprétations valables.

Ainsi, contrairement aux techniques de lecture inappropriées, il est possible de trouver des approches pour une bonne lecture et interprétation de la Bible, lesquelles approches offrent un certain degré de vérification et de cohérence. Que peuvent-elles être?

III. Quelques Approches Possibles pour une Bonne Lecture (ou Interprétation) de la Bible

À ce stade, je ne traite pas de techniques particulières d'interprétation spécifiques à certains genres, mais bien de principes herméneutiques en général, valables pour tous les types des textes bibliques. Pour ce qui est de l'interprétation spécifique à certains genres, je recommande l'excellent livre *"How To Read The Bible For All Its Worth"*, coécrit par Gordon Fee et Douglas Stuart, publié aux éditions Zondervan.

Ma méthodologie se focalise initialement sur le lecteur qui doit laisser au Saint-Esprit la tâche d'illuminer la Bible à travers quatre cycles de lecture personnelle. Cela permet à l'Esprit, au texte, et au lecteur d'être tous à la fois au premier plan, et non secondaires. Cela permet aussi au lecteur d'être protégé contre l'influence indue et excessive des commentateurs. Un dicton affirme que "La Bible projette beaucoup de lumière sur les commentaires." Ce n'est pas pour dénigrer les commentaires et autres ou-tils d'étude, mais c'est plutôt un appel à leur bon usage.

On doit pouvoir être capable de soutenir son interprétation à partir du texte même. Il y a trois facteurs qui fournissent au moins une vérification limitée:

1. S'agissant de l'auteur originel
 - a. son cadre/contexte historique
 - b. son contexte littéraire
2. S'agissant du choix de l'auteur originel
 - a. relatif aux structures grammaticales (la syntaxe)
 - b. relatif à l'usage contemporain des mots
 - c. relatif au genre
3. S'agissant de votre compréhension de:
 - a. passages parallèles pertinents et appropriés
 - b. relations appropriées entre diverses doctrines (le paradoxe)

Il faut être capable de fournir les raisons et la logique qui soutiennent votre interprétation. La Bible est la seule source de notre foi et de nos pratiques ou actions. Malheureusement, les Chrétiens ne s'accordent toujours pas sur ce qu'elle enseigne ou affirme. C'est un aveu d'échec pour les chrétiens que d'affirmer le caractère inspiré de la Bible, et en même temps être incapables de s'accorder sur ce qu'elle enseigne et exige!

Les 4 cycles de lecture servent à vous fournir un aperçu d'interprétation de la manière suivante:

- A. Le premier cycle de lecture
 1. Lire le livre concerné d'un seul trait. Le lire à nouveau à partir d'une traduction différente, de préférence une traduction employant une théorie de traduction différente

- a. le style mot-à-mot (NKJV, NASB, NRSV)
 - b. le style dynamique, courant (TEV, JB)
 - c. le style paraphrase (Living Bible, Amplified Bible)
2. Trouver l'objet central du livre entier. Identifier son thème.
 3. Isoler (si possible) une portion littéraire, un chapitre, un paragraphe ou une phrase qui exprime clairement ledit thème ou objet central.
 4. Identifier le genre littéraire prédominant
 - a. Ancien Testament
 - (1) Narration Hébreue (historique)
 - (2) Poésie Hébreue (littérature de sagesse, psalme)
 - (3) Prophétie Hébreue (prose, poésie)
 - (4) Codes ou livres de Loi
 - b. Nouveau Testament
 - (1) Narration (Evangiles, Actes)
 - (2) Paraboles (Evangiles)
 - (3) Lettres/épîtres
 - (4) Littérature Apocalyptique

B. Le deuxième cycle de lecture

1. Lire une fois de plus le livre entier, en cherchant à en identifier les thèmes ou sujets majeurs
2. Esquisser les thèmes majeurs ou principaux, et énoncer brièvement leurs contenus en une simple déclaration.
3. Vérifier votre énoncé d'objectif et votre esquisse générale à l'aide des aides d'étude.

C. Le troisième cycle de lecture

1. Lire encore le livre biblique entier, en cherchant à identifier, à partir du livre même, le cadre historique et l'occasion spécifique ayant concourue à sa rédaction.
2. Dresser la liste des détails historiques qui sont mentionnés dans le livre biblique concerné:
 - a. l'auteur
 - b. la date
 - c. les destinataires
 - d. la raison spécifique de la rédaction
 - e. les aspects du cadre ou contexte culturel relatifs à l'objet ou but de la rédaction
 - f. les références aux peuples et événements historiques
3. Elargir en paragraphes votre esquisse de la portion du livre à interpréter. Identifier et esquisser toujours la portion littéraire. Il peut s'agir ici de plusieurs chapitres ou paragraphes. Cela vous permet de suivre la logique et la conception textuelle de l'auteur originel.
4. Vérifier votre cadre historique en vous servant des aides d'étude (outils pédagogiques) disponibles.

D. Le quatrième cycle de lecture

1. Lire encore la portion littéraire spécifique ou concernée, dans plusieurs traductions:
 - a. traduction mot-à mot (NKJV, NASB, NRSV)
 - b. traduction courante ou dynamique, équivalente (TEV, JB)

- c. traduction en paraphrase (Living Bible, Amplified Bible)
- 2. Trouver les structures littéraires ou grammaticales
 - a. les expressions répétées, Eph. 1:6, 12, 13
 - b. les structures grammaticales répétées, Rom. 8:31
 - c. les concepts opposés
- 3. Dresser la liste des détails suivants:
 - a. les termes significatifs, importants
 - b. les termes inhabituels
 - c. les structures grammaticales importantes
 - d. les mots, propositions, et phrases particulièrement difficiles
- 4. Trouver les passages parallèles pertinents ou appropriés
 - a. Trouver le passage le plus clair qui enseigne sur votre sujet, en recourant aux:
 - (1) ouvrages relatifs à la “théologie systématique”
 - (2) références Bibliques
 - (3) concordances
 - b. Trouver de possibles combinaisons paradoxales pouvant être incluses dans votre sujet. Beaucoup de vérités Bibliques sont présentées sous forme de paires dialectiques. Beaucoup de conflits confessionnels proviennent de l’interprétation par “proof-texting” de la moitié de la tension Biblique. Toute la Bible est inspirée, nous devons par conséquent chercher son message complet en vue de fournir de l’équilibre scriptural à notre interprétation.
 - c. Trouver les parallèles du même auteur ou du même genre, contenus dans le même livre. Le meilleur interprète de la Bible, c’est la Bible elle-même, car elle n’a qu’un seul véritable auteur qui est l’Esprit-Saint.
- 5. Recourir aux aides d’étude pour vérifier vos observations relatives aux contexte et occasion historiques:
 - a. les Bibles d’étude ou avec notes (Bibles annotées)
 - b. les encyclopédies bibliques, dictionnaires et autres guides manuels
 - c. les manuels introductifs sur la Bible
 - d. les commentaires bibliques (à ce stade de votre étude, permettez à la communauté des croyants, du passé et du moment, d’apporter leur aide ou correction à votre étude personnelle.)

IV. Application de l’Interprétation Biblique

Nous en arrivons maintenant à l’application. Vous avez pris le temps de comprendre le texte dans son contexte originel; maintenant, il vous faut l’appliquer à/dans votre vie, ou votre culture . Je définis l’Autorité Biblique comme étant le fait de “comprendre ce que l’auteur biblique originel disait en son temps, et d’appliquer ladite vérité à notre époque.”

L’Application doit suivre l’interprétation de l’intention de l’auteur originel relativement à l’époque et à la logique. On ne peut pas appliquer un passage Biblique à notre époque avant de connaître ce qu’il signifiait en son temps! Un passage Biblique ne devrait pas signifier ce qu’il n’a jamais significé jadis!

Votre esquisse détaillée, en paragraphes (3^e cycle de lecture), sera votre guide. L’Application doit prendre place au niveau des paragraphes, et non au niveau des mots. Les mots n’ont de sens que dans un contexte donné, de même en est-il des propositions et des phrases. La seule personne inspirée, dans le cadre du processus d’interprétation, est l’auteur originel. Nous n’avons qu’à suivre son orientation par l’illumination du Saint-Esprit. Mais, illumination n’est pas inspiration. Pour dire “Ainsi dit le Seigneur,” nous devons rester attachés à l’intention de

l'auteur originel. L'Application doit se rapporter spécifiquement à l'intention générale de l'ensemble du texte, à la portion littéraire spécifique et au développement envisagé au niveau des paragraphes. Ne permettez pas aux réalités ou enjeux de notre époque interpréter la Bible; laissez la Bible parler elle-même! Cela peut exiger qu'on avance certains principes tirés du texte. Ceci n'est valable que si le texte soutient tel principe. Malheureusement, la plupart des temps, nos principes ne sont que les "nôtres"- et pas ceux du texte.

Dans l'application de la Bible, il est important de se rappeler (excepté en cas de prophétie) qu'il n'y a qu'une et une seule signification valable pour un texte biblique particulier. Ladite signification est en rapport avec l'intention de l'auteur originel tel qu'il abordait une crise ou un besoin donné en son temps. Plusieurs applications possibles peuvent dériver de cette seule signification. Dans ce cas, ces applications nouvelles seront fondées sur les besoins des "bénéficiaires," mais elles devront être conformes à la signification de l'auteur originel.

V. L'Aspect Spirituel de l'Interprétation

Jusque là, j'ai parlé du processus logique et textuel impliqué dans l'interprétation et l'application. Je voudrais maintenant aborder l'aspect spirituel de l'interprétation. La liste suivante m'a été bénéfique à ce propos:

- A. Prier pour l'assistance de l'Esprit-Saint (cfr. 1 Cor. 1:26-2:16).
- B. Prier pour la rémission et la purification des péchés connus (cfr. 1 Jean 1:9).
- C. Prier pour un plus grand désir de connaître Dieu (cfr. Ps. 19:7-14; 42:1; 119:1).
- D. Appliquer immédiatement dans sa vie toute nouvelle perspicacité obtenue.
- E. Rester humble et enseignable.

C'est très difficile de garder l'équilibre entre le processus logique et le leadership ou l'orientation du Saint-Esprit. Les citations suivantes m'ont permis de garder l'équilibre entre les deux:

- A. Tirée de James W. Sire, dans son livre "Scripture Twisting," pp. 17-18:

"L'illumination vient à l'esprit de chaque enfant de Dieu - et pas seulement à une certaine élite spirituelle. Dans le Christianisme Biblique, il n'y a pas une quelconque classe de guru, d'illuminati, ou des gens à travers qui doit passer toute interprétation appropriée. Ainsi, quoique le Saint-Esprit accorde à certaines personnes des dons spéciaux de sagesse, de connaissance ou de discernement spirituel, il n'assigne pas pour autant à ces Chrétiens spécialement doués d'être les seuls interprètes qualifiés de sa Parole. Il revient à chacun des enfants de Dieu d'apprendre, de juger, et de discerner en se référant à la Bible qui demeure la seule autorité, même envers ceux à qui Dieu a donné des capacités spéciales. En résumé, l'hypothèse que je formule à travers ce livre est que la Bible est la véritable révélation de Dieu à l'humanité, qu'elle est pour nous l'autorité ultime pour toutes les matières qu'elle traite, qu'elle n'est pas un mystère total, mais qu'elle peut être suffisamment comprise par les gens ordinaires, dans n'importe quelle culture."

- B. Tirée de Kierkegaard, cité par Bernard Ramm dans "Protestant Biblical Interpretation," p. 75: D'après Kierkegaard, l'étude grammaticale, sémantique, et historique de la Bible était nécessaire mais préliminaire à la lecture véritable de la Bible:

"Pour lire la Bible en tant que Parole de Dieu, on doit la lire avec son coeur dans sa bouche, sur la pointe des pieds, avec une vive attente, dans la conversation avec Dieu. Lire la Bible de façon inconsidérée ou négligemment, ou académiquement, ou professionnellement, c'est ne pas la lire en tant que Parole de Dieu. C'est lorsqu'on la lit comme on lit une lettre d'amour, qu'alors on la lit en tant que Parole de Dieu."

- C. Tirée de H. H. Rowley dans "The Relevance of the Bible," p. 19:

“Aucune compréhension simplement intellectuelle de la Bible, cependant complète, ne peut posséder tous ses trésors. Ce n’est pas pour mépriser pareille compréhension, car elle est tout de même essentielle à la compréhension complète; mais elle doit plutôt conduire à une compréhension spirituelle des trésors spirituels de ce livre si elle doit être complète. Et cette compréhension spirituelle nécessite quelque chose de plus qu’une simple promptitude intellectuelle. Les choses spirituelles sont spirituellement discernées, et l’étudiant de la Bible a besoin d’avoir une attitude de réceptivité spirituelle, un désir de connaître Dieu si ardent qu’il peut lui-même s’abandonner à lui, s’il veut aller au-delà de son étude scientifique pour embrasser l’héritage plus riche de ce livre, qui est le plus grand de tous les livres.”

VI. La Méthode du Présent Commentaire

Le Commentaire-Guide d’Etude est conçu pour vous aider dans vos procédures d’interprétation, de la manière suivante:

- A. Une brève esquisse historique introduit chaque livre. À l’issue du “troisième cycle de lecture,” vérifiez cette information.
- B. Des aperçus contextuels sont donnés au début de chaque chapitre. Cela vous permettra de voir comment est structurée l’unité littéraire.
- C. Au début de chaque chapitre ou unité littéraire majeure la division des paragraphes et leurs légendes descriptives sont données à partir de plusieurs traductions modernes:
 1. Louis Segond
 2. La traduction française de New American Standard Bible, 1995 Update (NASB)
 3. La traduction française de New King James Version (NKJV)
 4. La traduction française de New Revised Standard Version (NRSV)
 5. La traduction française de Today’s English Version (TEV)
 6. La Bible de Jérusalem (BJ)

La division en paragraphes n’est pas inspirée. Cela procède du contexte. En comparant différentes traductions modernes, employant différentes théories de traduction et perspectives théologiques, on est capable d’analyser la structure supposée de la pensée de l’auteur originel. Chaque paragraphe contient une vérité majeure ou principale. Cela est appelé “thème,” “sujet,” ou “idée centrale du texte.” Cette pensée unifiante est la clé pour une bonne interprétation historique et grammaticale. Personne ne devrait jamais interpréter ou prêcher sur moins qu’un paragraphe! Notez aussi que chaque paragraphe est rattaché aux paragraphes avoisinants. C’est pour cette raison qu’une esquisse au niveau de paragraphes du livre entier est si importante. On doit être en mesure de suivre le flux de la logique du sujet abordé par l’auteur inspiré originel.

- D. L’approche ou méthode d’interprétation suivie par les notes de Bob est celle de verset par verset par verset. Cela pousse à suivre la pensée de l’auteur originel. Les notes fournissent une information concoctée à partir de plusieurs éléments:
 1. le contexte littéraire
 2. les aperçus historiques, culturels
 3. l’information grammaticale
 4. l’étude des mots
 5. les passages parallèles appropriés

- E. Dans l’édition originale (en anglais) du présent commentaire, Docteur Bob a, en plus de

la version New American Standard Version (1995 update) – utilisée en principal, - fait recours à plusieurs autres traductions modernes:

1. The New King James Version (NKJV), qui suit les manuscrits textuels de “Textus Receptus.”
 2. The New Revised Standard Version (NRSV), qui est une révision mot-à-mot de la version Revised Standard Version par le National Council of Churches.
 3. The Today’s English Version (TEV), qui est une traduction dynamique par American Bible Society.
 4. The Jerusalem Bible (JB), version anglaise de la Bible de Jérusalem, qui est une traduction dynamique de l’Eglise Catholique.
- F. Pour ceux qui ne lisent pas le Grec, il est conseillé de comparer différentes traductions Françaises, car cela permet d’identifier certains problèmes relatifs au texte:
1. les variations des manuscrits
 2. les significations alternatives des mots
 3. les textes et structures grammaticalement difficiles
 4. les textes ambigus. Bien que les traductions françaises ne peuvent résoudre ces problèmes, néanmoins elles les ciblent comme sujets d’étude plus approfondie.
- G. À la fin de chaque chapitre, il est prévu des questions-discussion appropriées portant sur les problèmes majeurs d’interprétation traités ou soulevés dans le corps dudit chapitre.

INTRODUCTION À L'ANCIEN TESTAMENT

I. DÉFINITIONS DES TERMES COURAMMENT USITÉS

A. LES NOMS DE DIEU (Voir [Thème Spécial: Les Noms de Dieu](#))

B. LES NOMS DES TEXTES ET DES TRADUCTIONS:

1. Le Texte Massorétique (TM)
2. La Septante (LXX)
3. La Vulgate
4. Le Midrash
 - a. La Halakha – commentaire sur la Torah
 - b. La Aggada – contes/histoires et paraboles de l'Ancien Testament
5. Le Talmud
 - a. La Mishna – les traditions orales sur la Torah des anciens rabbis célèbres
 - b. La Gémara – commentaires des rabbis ultérieurs sur la Mishnah
6. Les Targoums
7. Les Rouleaux de la Mer Morte

II. POURQUOI ÉTUDIER L'ANCIEN TESTAMENT?

A. C'était la seule Écriture qu'avaient Jésus et les Apôtres. Ils le citaient souvent.

B. Partout où le terme "Écriture" est usité dans le Nouveau Testament, il réfère à l'A. T.

C. C'est là dedans que Dieu s'est lui-même révélé. Il est inspiré.

1. Matthieu 5:17 et suivants
2. 2 Timothée 3:15-17
3. 1 Corinthiens 2:9-13
4. 1 Thessaloniciens 2:13
5. 1 Pierre 1:23-25
6. 2 Pierre 1:20-21
7. 2 Pierre 3:15-16

D. Il a été écrit pour nous:

1. Romains 4:23-24; 15:4
2. 1 Corinthiens 9:9-10; 10:6, 11

E. Quelle devrait être l'attitude des Chrétiens face à l'Ancien Testament?

1. Diverses approches historiques
2. L'observer totalement/complètement
3. L'ignorer totalement/complètement
4. Le respecter en tant que révélation, mais il n'est plus obligatoire/en vigueur
5. Il n'est pas un moyen/une voie de salut
 - a. Romains 4
 - b. Actes 15; Galates 3
 - c. Hébreux
6. C'est la révélation de Dieu à l'humanité. Il est utile pour/dans nos vies. Il constitue la base du Nouveau Testament (de la promesse à l'accomplissement).

F. Voir en ligne les évidences de l'inspiration de l'Ancien Testament sur notre site internet: www.freebiblecommentary.org, Video Sermons, Lakeside Baptist Church, Dallas, Texas.

III. COMMENT ÉTUDIER L'ANCIEN TESTAMENT (LA BIBLE)?

Quelques principes élémentaires en matière d'interprétation:

A. La Bible est écrite en langage humain normal:

1. Dieu ne cache pas la vérité.
2. Dieu s'est abaissé à notre niveau/capacité de compréhension/d'entendement.

- B. La clé pour une bonne interprétation des textes bibliques c'est [de découvrir] l'intention de l'auteur inspiré originel. On y parvient en saisissant le sens premier/originel des termes usités par l'auteur tel que compris par les auditeurs/lecteurs originels. Par conséquent, pour mieux interpréter un passage, on doit prendre en considération ce qui suit:
 - 1. le contexte historique
 - 2. le contexte littéraire
 - 3. le genre (le type de littérature)
 - 4. la grammaire (la syntaxe)
 - 5. le sens contemporain des mots/termes
 - 6. la présentation/forme textuelle de l'auteur
- C. La Bible entière est inspirée (2 Tim. 3:16), par conséquent, le meilleur interprète de la Bible c'est la Bible elle-même. C'est ce que l'on appelle "l'analogie de la foi" ou les passages parallèles:
 - 1. chercher/trouver le passage le plus clair
 - 2. chercher/trouver l'intention/l'idée globale de Dieu
 - 3. chercher/trouver la vérité présentée en paires paradoxales
- D. Comment distinguer ce qui est culturel et transitoire de la vérité transculturelle et éternelle?
 - 1. La vérité de l'Ancien Testament est-elle confirmée par un auteur du Nouveau Testament?
 - 2. La Bible est-elle uniforme dans la présentation de cette vérité?
 - 3. La vérité est-elle habillée en termes culturels évidents/manifestes?
- E. Voir en ligne la série complète de nos vidéos (15 heures) sur l'Interprétation Biblique sur notre site internet: www.freebiblecommentary.org, Biblical Interpretation Seminar (Dallas, 2009).

IV. LA CARTE BASIQUE DU PROCHE-ORIENT ANTIQUE TELLE QU'ELLE SE RAPPORTE À L'ANCIEN TESTAMENT

- A. Les corps d'eaux (de l'ouest vers l'est) [premier test]
 - 1. La Mer Méditerranée (La Grande ou Haute Mer)
 - 2. Le Fleuve Nil
 - 3. La Mer Rouge (Lac kinnéreth)
 - 4. Le Golfe d'Akaba
 - 5. Le Fleuve (ou torrent) d'Egypte
 - 6. La Mer Salée (Mer Morte)
 - 7. Le Fleuve Jourdain
 - 8. Le Fleuve Jabbok
 - 9. Le Fleuve Arnon
 - 10. La Mer de Galilée
 - 11. Le Fleuve Euphrate
 - 12. Le Fleuve Tigre
 - 13. Le Golfe Persique (la Basse Mer)
- B. Les Pays qui ont eu de l'impact sur le Peuple de Dieu dans l'Ancien Testament (de l'ouest à l'est) [deuxième test]
 - 1. La Rome antique
 - 2. La Grèce
 - 3. Le Caphtor (la Crète)
 - 4. Le pays de Kittim (Chypre)

5. L'Égypte
 6. La Philistie
 7. Le pays de Juda
 8. Le pays d'Israël
 9. Le pays d'Édom
 10. Le pays de Moab
 11. Le pays d'Ammon
 12. La Phénicie (le Liban)
 13. La Syrie
 14. Le pays Hittite (Anatolie)
 15. L'Arabie
 16. L'Assyrie
 17. La Babylonie
 18. La Perse
 19. La Médie
 20. Le pays d'Élam
- C. Les capitales de principaux pays [deuxième test]
1. Memphis (Égypte) - 5. Damas (Syrie)
 2. Jérusalem (Juda) - 6. Ninive (Assyrie)
 3. Samarie (Israël) - 7. Babylone (Babylonie)
 4. Tyr (Phénicie) - 8. Suse (Perse)
- D. Autres Villes Importantes [troisième test]
1. Ur
 2. Charan
 3. Meggido
 4. Sichem
 5. Jéricho
 6. Bethléhem
 7. Hébron
 8. Berschéba
 9. Avaris/Tsoan/Tanis
 10. Thèbes
- E. Les Montagnes [troisième test]
1. Ararat
 2. Hermon
 3. Thabor
 4. Ébal ou Garizim (Sichem)
 5. Carmel
 6. Nébo/Pisga
 7. Sion/Morija (Jérusalem)
 8. Sinaï/Horeb

V. LA CHRONOLOGIE DE L'ANCIEN TESTAMENT

A. Événements non-datés (Genèse 1-11)

1. La création
2. La chute
3. Le déluge
4. La tour de Babel

B. Dix événements datés:

1. La Période des Patriarches (Genèse 12-50 & Job) - 2000 av. J.-C.
 2. L'exode (Exode) - 1445/1290 av. J.-C.
 3. La conquête (Josué) - 1400/1250 av. J.-C.
 4. La monarchie unie (Saül, David, Salomon) - 1000 av. J.-C.
 5. La monarchie divisée (Roboam-Jeroboam 1er) - 922 av. J.-C.
 6. La chute de Samarie (Israël) - 722 av. J.-C.
 7. La chute de Jérusalem (Juda) - 586 av. J.-C.
 8. Le décret de Cyrus (Perse) - 538 av. J.-C.
 9. Le second temple - 516 av. J.-C.
 10. La fin de l'Ancien Testament (Malachie) - 430 av. J.-C.
- C. Les principaux ennemis du Peuple de Dieu:
1. L'Égypte
 2. Le pays de Canaan
 3. La Philistie
 4. La Syrie
 5. L'Assyrie
 6. La Babylonie
 7. La Perse
 8. La Grèce
 9. La Rome
- D. Rois sur/dans la chronologie:
1. Monarchie Unie
 - a. Saül
 - b. David
 - c. Salomon
 2. Israël
 - a. Jéroboam 1er
 - b. Achab
 - c. Jéroboam II
 - d. Osée
 3. Juda
 - a. Roboam
 - b. Ozias
 - c. Ézéchias
 - d. Manassé
 - e. Josias
 - f. Joachaz (3 mois)
 - g. Jojakim
 - h. Jojakin (3 mois)
 - i. Sédécias
 - j. Guedalia (Gouverneur Perse)
 4. Perse
 - a. Cyrus II (550-530 av. J.-C.)
 - b. Cambyse (530-522 av. J.-C.)
 - c. Darius 1er (522-486 av. J.-C.)
 - d. Xerxès 1er (486-465 av. J.-C.)
 - e. Artaxerxès 1er (465-424 av. J.-C.)
 5. Voir la liste complète des rois de Juda et d'Israël, ainsi que des rois d'Assyrie, de Babylonie, de Perse, et de Grèce à la fin de 1 et 2 Rois.

Événements non-datés (Genèse 1-11)

1. La création (Genèse 1-2)
2. La chute de l'homme (Genèse 3)
3. Le déluge de Noé (Genèse 6-9)
4. La tour de Babel (Genèse 10-11)

Événements datés:

1. La Période des Patriarches (Genèse 12-50 & Job) - 2000 av. J.-C.
2. L'exode hors d'Égypte (Exode) – 1445 ou 1290 av. J.-C.
3. La conquête de Canaan (Josué) – 1400 ou 1250 av. J.-C.
4. La monarchie unie (Saül, David, Salomon) - 1000 av. J.-C.
5. La monarchie divisée (Roboam-Jeroboam 1er) - 922 av. J.-C.
6. La chute de Samarie (Israël) sous l'emprise d'Assyrie - 722 av. J.-C.
7. La chute de Jérusalem (Juda) sous l'emprise de Babylone - 586 av. J.-C.
8. Le décret de Cyrus (Perse) pour le retour - 538 av. J.-C.
9. Le temple reconstruit - 516 av. J.-C.
10. La fin de l'Ancien Testament (Malachie) - 430 av. J.-C.

Liste des Rois

- A. Monarchie Unie
 1. Saül (a)
 2. David (b)
 3. Salomon (c)
- B. Israël
 1. Jéroboam 1er (e)
 2. Achab (f)
 3. Jéroboam II (g)
- C. Juda
 1. Roboam (d)
 2. Ozias (h)
 3. Ézéchias (i)
 4. Manassé (j)
 5. Josias (k)
 6. Joachaz (l)
 7. Jojakim (m)
 8. Jojakin (n)
 9. Sédécias (o)
 10. Guedalia (p)
- D. Assyrie
 1. Tilgath-Pilnéser III (745-727)
 2. Salmanasar V (727-722)
 3. Sargon II (722-705)
 4. Sanchérib (705-681)
 5. Esar-Edon (681-669)
 6. Assurbanipal (669-663)
- E. Babylone
 1. Nabopolassar (626-605)
 2. Nebucadnetsar (605-562)
 3. Nabonide (556-539)

4. Belschatsar

F. Perse

1. Cyrus II (550-530)
2. Cambyse II (530-522)
3. Darius 1er (522-486)
4. Xerxès 1er (486-465)
5. Artaxerxès 1er (465-424)

THÈME SPÉCIAL: GENRE ET INTERPRÉTATION: LES NARRATIONS HISTORIQUES DE L'ANCIEN TESTAMENT

I. AVANT-PROPOS

- A. La relation entre l'Ancien Testament et les autres types des chroniques des événements
 - 1. Les autres littératures du Proche-Orient Antique sont mythologiques
 - a. Polythéistes (généralement des dieux humanistes reflétant les forces de la nature, mais usant des motifs des conflits interpersonnels)
 - b. Basées sur les cycles de la nature (des dieux qui meurent et ceux qui montent [en puissance/au pouvoir])
 - 2. La littérature Greco-Romaine était plus pour le divertissement et l'encouragement que pour la consignation des événements historiques en soi (Homère reflète, à bien des égards, des motifs ou thèmes Mésopotamiens)
- B. L'usage de trois termes Allemands ci-après illustre probablement la différence entre les types ou définitions de l'histoire:
 - 1. "Historie," la consignation par écrit/enregistrement des événements (faits bruts)
 - 2. "Geschichte," l'interprétation des événements en montrant leur signification/importance pour les hommes
 - 3. "Heilsgeschichte" réfère d'une manière unique au plan et activité de rédemption de Dieu dans le processus historique
- C. Les narrations de l'Ancien Testament et du Nouveau Testament sont des "Geschichte" qui conduisent à une meilleure compréhension de Heilsgeschichte. Il s'agit d'une sélection d'événements historiques théologiquement orientés:
 - 1. Rien que des événements sélectionnés
 - 2. La chronologie pas aussi significative/importante que la théologie
 - 3. Des événements partagés en vue de révéler la vérité
- D. La Narration est le genre le plus fréquent dans l'Ancien Testament. Il est estimé que 40% de l'Ancien Testament est narratif. Par conséquent, ce genre est utile à l'Esprit pour la communication du message et du caractère de Dieu aux humains déchus. Mais, cela est fait, non pas d'une manière propositionnelle (tel que c'est le cas avec les Épîtres du Nouveau Testament), mais par implication, sommation ou dialogue/monologue sélectionnés.

On doit continuer à se demander pourquoi tel fait a-t-il été enregistré? Sur quoi tente-t-il de mettre l'accent? Quel en est l'objectif théologique? Cela n'est en aucune manière une dépréciation de l'histoire; Mais c'est plutôt de l'histoire en tant que serviteur et canal de la révélation.

II. Narrations Bibliques

- A. Dieu est actif dans son monde. Les auteurs inspirés de la Bible ont choisi certains événements pour révéler Dieu. Dieu est le principal personnage de l'Ancien Testament.
- B. Chaque narration fonctionne de plusieurs manières:
 - 1. Qui est Dieu et que fait-il dans/pour son monde?
 - 2. L'homme se révèle à travers les rapports de Dieu avec les individus et les entités nationales
 - 3. À titre d'exemple, notez spécifiquement comment la victoire militaire de Josué est liée à l'accomplissement/exécution de l'alliance (cfr. 1:7-8; 8:30-35).
- C. Souvent les narrations sont enfilées (rapprochées) pour faire une plus grande unité littéraire qui révèle une même vérité théologique.

III. Principes d'Interprétation des récits narratifs de l'Ancien Testament

- A. La meilleure argumentation ou analyse que j'ai pu lire en matière d'interprétation des narratifs de l'Ancien Testament est celle réalisée par Douglas Stuart dans son livre "*How to Read the Bible For All Its Worth*," pp. 83-84
1. En général, les narratifs de l'Ancien Testament n'enseignent pas directement une doctrine.
 2. Les narratifs de l'Ancien Testament illustrent généralement une ou des doctrines enseignées ailleurs d'une manière propositionnelle.
 3. Les narratifs consignent/contiennent ce qui s'est passé – et pas nécessairement ce qui aurait dû se passer ou ce qui devrait se passer à chaque fois. Ainsi, ce n'est pas tout narratif qui comporte une leçon morale individuelle à laquelle on peut s'identifier.
 4. Ce que les gens font dans les narratifs n'est pas nécessairement un bon exemple pour nous. C'est même souvent tout le contraire.
 5. La plupart des personnages des narrations de l'Ancien Testament sont loin d'être parfaits, et il en est de même de leurs actions
 6. Il n'est pas toujours dit à la fin d'un narratif si ce qui s'est passé était bon ou mauvais. Nous sommes censés être en mesure de juger par nous-mêmes, sur la base de ce que Dieu nous a enseigné directement et catégoriquement ailleurs dans les Écritures.
 7. Tous les narratifs sont sélectifs et incomplets. Tous les détails pertinents n'y sont pas toujours inclus (cfr. Jean 21:25). Il n'y a que ce que l'auteur inspiré a jugé être important pour notre connaissance qui apparaît dans un narratif.
 8. Les narratifs ne sont pas écrits pour répondre à toutes nos questions théologiques. Ils ont des objectifs particuliers, spécifiques et limités; Ils traitent de certaines questions, en laissant d'autres être traitées ailleurs, autrement.
 9. Les narratifs enseignent soit explicitement (en énonçant/indiquant clairement quelque chose), soit implicitement (en insinuant clairement quelque chose sans vraiment l'énoncer).
 10. En dernière analyse, Dieu reste le héros de tous les narratifs Bibliques.
- B. Une autre bonne discussion/analyse sur l'interprétation des narratifs est celle de Walter Kaiser dans son livre "*Toward Exegetical Theology*" où il écrit:
- "L'aspect unique des portions narratives de l'Écriture est que l'auteur laisse, dans sa narration, aux paroles et actions des personnages du récit de communiquer l'idée maîtresse de son message. Ainsi, au lieu de s'adresser à nous par des propos directs, comme on en trouve dans les portions de l'Écriture relatives à la doctrine ou l'enseignement, l'auteur tend à rester quelque peu en retrait aussi longtemps qu'il s'agit d'enseignement direct ou de propos évaluatifs. En conséquence, il devient primordial de connaître le contexte plus large dans lequel s'inscrit le récit narratif, et de se demander pourquoi l'auteur a-t-il réalisé la sélection spécifique des événements dans l'ordre précis dans lequel il les a placés. Ainsi, les deux indices qui permettent d'en saisir la signification sont l'arrangement/agencement des épisodes et la sélection des détails à partir du fatras (masse confuse) des discours, des personnes, ou des épisodes. En outre, la réaction et l'estimation Divine vis-à-vis desdits personnages et événements doivent être déterminées à partir de la façon dont l'auteur laisse une personne ou un groupe des personnes répondre à l'apogée de la séquence sélectionnée d'événements; cela, dans le cas où il n'a pas interrompu la narration pour donner sa propre estimation (dans ce cas, celle de Dieu) de ce qui s'est passé" (p. 205).

- C. La vérité, dans les narratifs, se trouve dans l'ensemble de l'unité littéraire et non dans les détails. Il faut se méfier de faire du proof-texting ou d'utiliser les narratifs de l'Ancien Testament comme précédents pour sa vie.

IV. Deux niveaux d'interprétation

- A. Actes révélateurs de la rédemption de YHWH pour la postérité d'Abraham
- B. La volonté de YHWH pour la vie de chaque croyant (dans tous les âges)
- C. Le premier niveau met l'accent sur "la connaissance de Dieu (le salut); tandis que le second se focalise sur le service pour Dieu (la vie Chrétienne de la foi, cfr. Rom. 15:4; 1 Cor. 10:6,11).

THÈME SPÉCIAL: LA POÉSIE HÉBRAÏQUE

I. INTRODUCTION

- A. Ce type de littérature représente 1/3 de l'Ancien Testament. Il est particulièrement fréquent dans les sections du canon Hébreu appelées "Les Prophètes" (qui contiennent tous de la poésie, exceptés Aggée et Malachie) et "Les Écrits."
- B. Cette poésie est très différente de la poésie Française. La poésie Française a été développée à partir de la poésie Greco-Latine, qui est essentiellement basée sur le son. La poésie Hébraïque a beaucoup en commun avec la poésie Cananéenne. Dans la poésie du Proche-Orient, il n'y a pas de lignes accentuées ou la rime (mais il y a de mesures ou temps).
- C. Les découvertes archéologiques réalisées au nord de l'Israël, à Ougarit (Ras Shamra) ont aidé les chercheurs à comprendre la poésie de l'Ancien Testament. Cette poésie datant du 15^e siècle av. J.-C. a des liens évidents avec la poésie Biblique.

II. CARACTÉRISTIQUES GÉNÉRALES

- A. Elle est très compacte.
- B. Elle tente d'exprimer la vérité, les sentiments ou les expériences par de l'imagerie.
- C. Elle est essentiellement écrite, et non orale. Elle est très structurée. Cette structure est exprimée par:
 - 1. des lignes symétriques (parallélisme)
 - 2. des jeux de mots
 - 3. des jeux de son

III. STRUCTURE (cfr. R. K. Harrison, "Introduction To The Old Testament," pp.965-975)

- A. Bishop Robert Lowth, dans son livre "Lectures on the Sacred Poetry of the Hebrews," (1753), fut le premier à caractériser la poésie Biblique comme étant faite des lignes symétriques de la pensée. La plupart de traductions modernes [Anglaises/Françaises] sont formatées/conçues de manière à indiquer les lignes de la poésie.
 - 1. Les synonymes – les lignes expriment la même pensée en des termes différents:
 - a. Psaumes 3:1; 49:1; 83:14; 103:13
 - b. Proverbes 19:5; 20:1
 - c. Esaïe 1:3,10
 - d. Amos 5:24; 8:10
 - 2. Les antithétiques – les lignes expriment des pensées opposées au moyen des contrastes ou en exprimant le positif et le négatif:
 - a. Psaumes 1:6; 90:6
 - b. Proverbes 1:29; 10:1,12; 15:1; 19:4
 - 3. Les synthétiques – les prochaines deux ou trois lignes développent la pensée - Ps. 1:1-2; 19:7-9; 29:1-2
 - 4. Les chiasmiques – un modèle de poésie qui exprime son message dans un ordre décroissant et croissant. Le point essentiel se trouve au centre du modèle.
- B. Charles A. Briggs, dans son livre intitulé "General Introduction to the Study of Holy Scripture," (1899), a développé l'étape suivante de l'analyse de la poésie Hébraïque:
 - 1. Les emblématiques – une première clause/proposition littérale et une deuxième métaphorique, Ps. 42:1; 103:3.
 - 2. Les paroxystiques ou en esclier – les propositions révèlent la vérité d'une manière ascendante, Ps. 19:7-14; 29:1-2; 103:20-22.
 - 3. Les introvertis – une série de propositions, généralement au moins quatre, qui sont liées par la structure interne de la ligne 1 à 4 et 2 à 3 - Ps. 30:8-10a
- C. C. G.B. Gray, dans son livre "The Forms of Hebrew Poetry," (1915), a développé davan-

tage le concept des clauses/propositions équilibrées par:

1. un équilibre complet –où chaque mot se trouvant sur la première ligne est répété ou équilibré par un mot se trouvant sur la deuxième ligne – Psaumes 83:14 et Ésaïe 1:3
 2. un équilibre incomplet où les propositions n’ont pas la même longueur - Ps. 59: 16; 75:6
- D. Aujourd'hui, il y a une reconnaissance croissante du modèle structurel littéraire appelé en Hébreu “chiasme,” lequel désigne généralement un certain nombre de lignes parallèles (a.b,b,a; a,b,c,b,a) formant une sorte de sablier dans lequel la ligne central est mise en évidence.
- E. Types des modèles sonores trouvés dans la poésie en général, mais souvent dans la poésie Orientale
1. un jeu sur l’alphabet (acrostiche. cfr. Ps. 9,34,37,119; Prov. 31:10...; Lam. 1-4)
 2. un jeu sur les consonnes (allitération, cfr. Ps. 6:8; 27:7; 122:6; Esaïe 1:18-26)
 3. un jeu sur les voyelles (assonance, cfr. Gen. 49:17; Exode 14:14; Ezéch. 27:27)
 4. un jeu sur la répétition des mots à consonance semblable, mais à significations différentes (paronomasie)
 5. un jeu sur les mots qui, lorsqu’ils sont prononcés, sonnent comme la chose qu’ils désignent (onomatopée)
 6. Introduction et conclusion particulières (inclusive)
- F. Il y a plusieurs types de poésie dans l’Ancien Testament. Certaines sont liés par les thèmes, et d’autres par la forme.
1. Cantiques ou chants de consécration (dédicace) – Nombres 21:17-18
 2. Cantiques de travail - (Juges 9:27 y fait allusion, mais n’en contient pas); Esaïe 16: 10; Jér. 25:30; 48:33
 3. Ballades - Nombres 21:27-30; Esaïe 23:16
 4. Cantiques pour la boisson – négatifs, Esaïe 5:11-13; Amos 6:4-7 et positifs, Esaïe 22:13
 5. Poèmes d’amour – Cantique des Cantiques, énigme de mariage – Juges 14:10-18, et chants de mariage – Ps. 45
 6. Complaintes/chants funèbres - (évoqués mais non contenus dans 2 Sam. 1:17 et 2 Chron. 35: 25) 2 Sam. 3:33; Ps. 27, 28; Jér. 9:17-22; Lam.; Ezéch. 19:1-14; 26:17-18; Néh. 3: 15-19
 7. Chants de guerre - Gen. 4:23-24; Exode 15:1-18,20; Nombres 10:35-36; 21:14-15; Josué 10:13; Juges 5:1-31; 11:34; 1 Sam. 18:6; 2 Sam. 1:18; Esaïe 47:1-15; 37:21
 8. Bénédiction particulières d’un leader - Gen. 49; Nombres 6:24-26; Deut. 32; 2 Sam. 23:1-7
 9. Textes magiques - Balaam, Nombres 24:3-9
 10. Poèmes sacrés - Psaumes
 11. Poèmes acrostiches - Ps. 9,34,37,119; Prov. 31:10... et Lamentations 1-4
 12. Malédiction – Nombres 21:22-30
 13. Poèmes de sarcasme/mépris - Esaïe 14:1-22; 47:1-15; Ezéch. 28:1-23
 14. Un recueil de poèmes de guerre (Jashar) - Nombres 21:14-15; Josué 10:12-13; 2 Sam. 1:18

IV. DIRECTIVES POUR L’INTERPRÉTATION DE LA POÉSIE HÉBRAÏQUE

- A. Chercher la vérité centrale de la strophe (cela ressemble à un paragraphe en prose). La version Anglaise de RSV fut la première traduction moderne à identifier la poésie à/par strophes. Comparer les traductions modernes pour amples renseignements.
- B. Identifier le langage figuratif et l’exprimer en prose. Rappelez-vous que ce type de lit-

- térature est très compact, une grande partie du travail est à la charge du lecteur.
- C. S'assurer de rattacher les poèmes plus longs à leurs contextes littéraire (souvent le livre entier) et historique. Essayer d'exprimer la vérité centrale par vos propres termes.
 - D. Juges 4 et 5 sont très utiles pour voir comment la poésie parle de l'histoire. Juges 4 est une prose et Juges 5 est une poésie sur le même événement (comparez aussi Exode 14 & 15).
 - E. Essayer d'identifier le type de parallélisme impliqué, qu'il s'agisse de synonyme, antithétique, ou synthétique. Cela est très important.

THÈME SPÉCIAL: LA PROPHÉTIE DANS L'ANCIEN TESTAMENT

I. INTRODUCTION

A. Avant-Propos

1. La communauté croyante ne s'accorde pas sur la question de comment interpréter la prophétie. Au fil des siècles d'autres vérités ont été établies en position orthodoxe, mais tel n'est pas le cas avec celle-ci.
2. Dans l'Ancien testament il y a plusieurs étapes bien définies de la prophétie:
 - a. Prémonarchiques
 - (1) Individus appelés prophètes
 - (a) Abraham – Gen. 20:7
 - (b) Moïse – Nombres 12:6-8; Deut. 18:15; 34:10
 - (c) Aaron – Exode 7:1 (porte-parole de Moïse)
 - (d) Marie – Exode 15:20
 - (e) Médad et Eldad – Nombres 11:24-30
 - (f) Débora – Juges 4:4
 - (g) Innommés/anonymes – Juges 6:7-10
 - (h) Samuel – 1 Sam. 3:20
 - (2) Références relatives aux prophètes en tant que groupe – Deut. 13:1-5; 18:20-22
 - (3) Groupe ou confrérie prophétique – 1 Sam. 10:5-13; 19:20; 1 Rois 20:35,41; 22:6,10-13; 2 Rois 2:3,7; 4:1,38; 5:22; 6:1
 - (4) Le Messie appelé prophète – Deut. 18:15-18
 - b. Monarchiques sans écrits (ils s'adressaient au roi):
 - (1) Gad – 1 Sam. 22:5; 2 Sam. 24:11; 1 Chron. 29:29
 - (2) Nathan – 2 Sam. 7:2; 12:25; 1 Rois 1:22
 - (3) Achija – 1 Rois 11:29
 - (4) Jéhu – 1 Rois 16:1,7,12
 - (5) Innommés – 1 Rois 18:4,13; 20:13,22
 - (6) Elie – 1 Rois 18 - 2 Rois 2
 - (7) Michée – 1 Rois 22
 - (8) Elisée – 2 Rois 2:8,13
 - c. Prophètes classiques ayant écrit (ils s'adressaient aussi bien à la nation qu'au roi): D'Ésaïe à Malachie (excepté Daniel)

B. Termes Bibliques

1. Ro'eh = "Voyant" (BDB 906, KB 1157), 1 Sam. 9:9. Cette référence à elle seule montre la transition vers le terme "Nabi." Ro'eh vient du terme général "voir." C'était une personne qui comprenait les voies et plans de Dieu, et à ce titre, on le consultait pour s'assurer de la volonté de Dieu sur une matière/question donnée.
2. Hozeh = "Voyant" (BDB 302, KB 3011), 2 Sam. 24:11. C'est fondamentalement un synonyme de Ro'eh. Il vient d'un terme plus rare du verbe "voir." La forme de participe est employée le plus souvent pour référer aux prophètes ("Voir/apercevoir; Voici!/voyez!").
3. Nabi' = "Prophète" (BDB 611, KB 661), analogue aux VERBES Akkadien Nabu = "appeler" et Arabe Naba'a = "annoncer." C'est le terme le plus courant dans l'Ancien Testament pour désigner un prophète. Il est usité plus de 300 fois. L'étymologie exacte est incertaine, mais "appeler" semble être la meilleure option. Probablement que la meilleure compréhension est la description par YHWH de la relation entre Moïse et Pharaon via

Aaron (cfr. Exode 4:10-16; 7:1; Deut. 5:5). Un prophète est quelqu'un qui parle de la part de Dieu à son peuple (Amos 3:8; Jér. 1:7,17; Ezéch. 3:4).

4. Tous ces trois termes réfèrent à la fonction de prophète dans 1 Chroniques 29:29: Samuel - *Ro'eh*; Nathan - *Nabi*; et Gad - *Hozeh*.
5. L'expression 'ish ha - 'elohim, "L'homme de Dieu," est aussi une désignation plus large de ceux qui parlent de la part de Dieu. Elle est usitée quelques 76 fois dans l'Ancien Testament dans le sens de "prophète."
6. Le terme "prophète" est d'origine Grecque. Il vient de: (1) pro = "avant" ou "pour/de la part de" et (2) phemi = "parler."

II. DÉFINITION DE LA PROPHÉTIE

- A. Le terme "prophétie" avait un champ sémantique plus large en Hébreu qu'en Français. Les livres historiques allant de Josué à Rois (excepté Ruth) sont appelés par les Juifs "Les premiers prophètes." Abraham (Gen. 20:7; Ps. 105:5) et Moïse (Deut. 18:18) sont tous deux désignés comme prophètes (ainsi que Marie, Exode 15:20). Aussi devons-nous faire attention à la définition supposée Française!
- B. Le "Prophétisme peut légitimement être défini comme la compréhension de l'histoire qui n'accepte de signification qu'en termes de préoccupation divine, objectif divin, et participation divine," cfr. "*Interpreter's Dictionary of the Bible*," vol. 3, p. 896.
- C. "Le prophète n'est ni un philosophe ni un théologien systématique, mais un médiateur de l'alliance qui délivre la Parole de Dieu à son peuple en vue de façonner leur futur en reformant leur présent," cfr. "*Prophets and Prophecy*," Encyclopedia Judaica vol. 13, p. 1152.

III. OBJECTIF/BUT DE LA PROPHÉTIE

- A. La prophétie est une voie par laquelle Dieu parle à son peuple, fournissant de l'orientation s'agissant de leur situation en cours et de l'espérance s'agissant de son contrôle sur leur vie et sur les événements mondiaux. Le message des prophètes de l'Ancien Testament était essentiellement corporatif. Il servait à blâmer, encourager, susciter la foi et la repentance, et informer le peuple de Dieu à propos de sa personne et ses plans. Ils maintenaient/rattachaient le peuple de Dieu à la fidélité aux alliances de Dieu. Ajoutons à cela que la prophétie servait souvent à révéler clairement le choix de Dieu sur un porte-parole (Deut. 13:1-3; 18:20-22). Ce qui, considéré ultimement, réfère au Messie.
- B. Généralement, le prophète se servait d'une crise historique ou théologique de son époque et la projetait dans un cadre eschatologique. Cette vision finale (de la fin des temps) de l'histoire est unique à Israël et son sens d'élection divine et promesses d'alliance.
- C. La fonction de prophète semble équilibrer (Jér. 18:18) et usurper/empiéter sur la fonction de Souverain Sacrificateur en tant que voie/moyen pour connaître la volonté de Dieu. L'Urim et le Thummim transcendaient ou allaient au-delà du message verbal venant du porte-parole de Dieu. Mais la fonction de prophète semble avoir disparue en Israël après Malachie. Elle ne réapparaîtra que 400 ans plus tard avec Jean-Baptiste. Il est incertain de déterminer comment le don de "prophétie" du Nouveau Testament se rapporte à l'Ancien Testament. Les prophètes du Nouveau Testament (Actes 11:27-28; 13:1; 15:32; 1 Cor. 12:10,28-29; 14:29,32,37; Eph. 4:11) ne sont pas de révélateurs d'une nouvelle révélation ou Écriture, mais ils prédisent plutôt la volonté de Dieu relative aux situations d'alliance.
- D. La prophétie n'est pas exclusivement ou essentiellement prédictive par nature. La prédiction est une manière pour une personne de confirmer sa fonction et son message, mais il faut noter que "moins de 2% de la prophétie de l'Ancien Testament est Messiani-

que. Moins de 5% décrit spécifiquement l'Âge de la Nouvelle Alliance. Moins de 1% concerne les événements à venir." (cfr. Fee and Stuart, *"How to Read the Bible For All Its Worth,"* p. 166)

- E. Les Prophètes représentent Dieu auprès du peuple, tandis que les Sacrificateurs représentent le peuple auprès de Dieu. Telle est la conception générale. Mais il y a des exceptions tel qu'Habakuk, qui pose des questions à Dieu.
- F. Une des raisons pour lesquelles il est difficile de comprendre les prophètes est qu'on ne connaît pas comment étaient structurés leurs livres. Ils ne sont pas chronologiques. Ils semblent être thématiques mais pas toujours de la manière qu'on s'y attend. Généralement, il n'y a pas de cadre historique évident, ni de périodes de temps ou divisions claires entre les oracles. Ces livres sont difficiles
 1. à lire d'un seul trait;
 2. à esquisser par thème; et
 3. à s'assurer la vérité centrale ou l'intention de l'auteur dans chaque oracle.

IV. CARACTÉRISTIQUES DE LA PROPHÉTIE

- A. Dans l'Ancien Testament il semble y avoir un développement du concept de "prophète" et "prophétie." Il s'était développé au départ en Israël une confrérie des prophètes, dirigée par un leader charismatique fort tel Elie ou Elisée. On se servait parfois de l'expression "les fils des prophètes" pour désigner ce groupe (2 Rois 2). Les prophètes étaient caractérisés par des formes d'extase (1 Sam. 10:10-13; 19:18-24).
- B. Cependant, cette période passa rapidement et laissa place aux prophètes individuels. C'étaient des prophètes (aussi bien de véritables que de faux) qui étaient identifiés avec les rois, et qui vivaient au palais royal (Gad, Nathan). Et il y en avait aussi qui étaient indépendants, parfois totalement déconnectés du status quo de la société Israélite (Amos). Il y avait aussi bien des hommes que des femmes (2 Rois 22:14.)
- C. Le prophète était souvent un révélateur de l'avenir, conditionné par la réponse humaine immédiate. Généralement, la tâche du prophète consistait en un dévoilement du plan universel de Dieu pour sa création, lequel plan n'est jamais affecté par la réaction humaine. Ce plan eschatologique universel est unique aux prophètes du Proche-Orient Antique. La prédiction et la fidélité d'Alliance étaient deux points inséparables des messages prophétiques (cfr. Fee and Stuart, p. 150). Cela implique que les prophètes étaient essentiellement corporatifs dans leur focus ou but. Ils s'adressaient habituellement, mais pas exclusivement, à la nation.
- D. Les données prophétiques étaient dans leur majorité oralement présentées. Elles furent plus tard combinées selon le thème, la chronologie, ou d'autres catégories de la littérature du Proche-Orient qui sont aujourd'hui perdues. Puisqu'elles étaient orales, elles n'étaient donc pas aussi structurées que la prose écrite. C'est ce qui fait que la lecture complète et la compréhension de ces livres sont difficiles sans un cadre historique spécifique.
- E. Les prophètes utilisaient plusieurs méthodes pour communiquer leurs messages:
 1. Scènes de Procès – Dieu traîne son peuple devant le tribunal, et c'est souvent un cas de divorce où l'on voit YHWH rompre avec sa femme (Israël) pour cause d'infidélité de cette dernière (Osée 4; Michée 6).
 2. Hymne ou chant funèbre – Le jaugeur/compteur spécial de ce type de message et ses caractéristiques "malheur à" fait de cela une forme spéciale à part entière (Esaïe 5; Hab. 2).
 3. Prononcé/Déclaration de Bénédiction d'Alliance – La nature conditionnelle de l'Alliance est mise en relief et ses conséquences pour l'avenir, tant positives que négatives, sont énoncées (Deut. 27-28).

V. DIRECTIVES UTILES POUR L'INTERPRÉTATION DE LA PROPHÉTIE

- A. Découvrir l'intention du prophète (auteur) originel en notant le cadre historique et le contexte littéraire de chaque oracle. Généralement, cela implique la violation d'une manière quelconque par Israël de la Loi Mosaique.
- B. Lire et interpréter l'oracle entier, pas seulement une partie; esquisser son contenu. Voir comment cela se rapporte aux oracles environnants. Essayer d'esquisser le livre entier.
- C. Supposer une interprétation littérale du passage jusqu'à ce que quelque chose du texte même vous pointe vers un usage figuré; puis traduire le langage figuratif en prose.
- D. Analyser les actions symboliques à la lumière du cadre historique et des passages parallèles. Toujours se rappeler que cette littérature Proche-Orientale Antique n'est pas de la littérature occidentale moderne.
- E. Traiter la prédiction avec attention/précaution:
 1. S'agit-il des prédictions concernant exclusivement l'époque de l'auteur?
 2. Ont-elles été subséquentement accomplies dans l'histoire d'Israël?
 3. S'agit-il des événements à venir?
 4. Ont-elles un accomplissement à la fois contemporain et futur?
 5. Laisser les auteurs de la Bible, et non les auteurs modernes, guider vos réponses.
- F. Préoccupations spéciales
 1. La prédiction est-elle qualifiée par une réponse conditionnelle?
 2. Y a-t-il certitude de la personne à qui est adressée la prophétie (et pourquoi)?
 3. Y a-t-il possibilité Bibliquement et/ou historiquement d'accomplissement multiple?
 4. Les auteurs du Nouveau Testament étaient, sous l'inspiration, en mesure de voir le Messie dans plusieurs places à travers l'Ancien Testament, lesquelles places ne sont pas évidentes pour nous. Ils semblent faire usage de la typologie ou de jeux de mots. N'étant pas inspirés comme eux, nous ferions mieux de leur laisser cette approche.

VI. QUELQUES OUVRAGES UTILES

- A. *"A Guide to Biblical Prophecy"* de Carl E. Amending and W. Ward Basque
- B. *"How to Read the Bible for All Its Worth"* de Gordon Fee and Douglas Stuart
- C. *"My Servants the Prophets"* de Edward J. Young
- D. *"Plowshares and Pruning Hooks: Rethinking the Language of Biblical Prophecy and Apocalyptic"* de D. Brent Sandy
- E. *"New International Dictionary of Old Testament Theology and Exegesis,"* vol. 4, p. 1067-68

LA TORAH

INTRODUCTION AU LIVRE DE GENÈSE

I. NOM DU LIVRE

- A. C'est le tout premier mot du livre en Hébreu (Texte Massorétique), "*berechith*," qui signifie "au commencement" ou "en guise de commencement."
- B. Dans la Bible Grecque (traduction de Septante), c'est "*Genesis*" [Genèse], qui signifie "commencement" ou "origine," tiré de Gen. 2:4a. Ça peut être "l'expression-esquisse" dominante ou la marque typographique de l'auteur pour mettre ensemble les différentes biographies théologiques comme le faisaient les écrivains cunéiformes Babyloniens. Cette expression-esquisse-clé fonctionne comme une récapitulation/un résumé, et non comme une introduction.

II. CANONISATION

- A. C'est le premier livre de la première section du canon Hébreu appelé "La Torah" ou "Les Enseignements" ou "La Loi."
- B. Dans la Septante, cette section est appelée le Pentateuque (les cinq rouleaux).
- C. Elle est parfois appelée "Les Cinq Livres de Moïse."
- D. Genèse-Deutéronome est un récit continu sur la création par (ou édité par) Moïse, de son vivant.

III. GENRE – Le livre de Genèse est essentiellement une narration historique théologique, mais il inclut aussi d'autres types de genres littéraires:

- A. Le Drame historique - exemples: 1:1- 2:3
- B. La Poésie - exemples: 2:23; 4:2; 8:22
- C. La Prophétie - exemples: 3:15; 49:1... (également poétique)

IV. PATERNITÉ

- A. La Bible elle-même n'en cite pas l'auteur (il en est de même pour plusieurs livres de l'Ancien Testament). Genèse ne contient pas de section avec "Je" comme Esdras, Néhémie; ou avec "nous" comme Actes. En fin de compte l'auteur en est Dieu!
- B. La Tradition Juive:
 - 1. Des auteurs Juifs Antiques disent que c'est Moïse qui l'a écrit:
 - a. Ben Sira dans l'Ecclésiastique 24:23, écrit vers l'an 185 av. J.-C.
 - b. Le Baba Bathra 14b, une partie du Talmud
 - c. Philon d'Alexandrie, un philosophe Juif ayant vécu en Egypte entre l'an 20 av. J.-C. et l'an 40 ap. J.-C.
 - d. Flavius Josèphe, un historien Juif ayant vécu entre 37-100 ap. J.-C.
 - 2. C'était une révélation (faite) à Moïse
 - a. Moïse est dit avoir écrit pour le peuple:
 - (1) Exode 17:14
 - (2) Exode 24:4, 7
 - (3) Exode 34:27,28
 - (4) Nombres 33:2
 - (5) Deutéronome 31:9, 22, 24-26
 - b. Dieu est dit avoir parlé au peuple par Moïse:
 - (1) Deutéronome 5:4-5,22
 - (2) Deutéronome 6:1
 - (3) Deutéronome 10:1

- c. Moïse est dit avoir annoncé au peuple les paroles de la Torah:
 - (1) Deutéronome 1:1,3
 - (2) Deutéronome 5:1
 - (3) Deutéronome 27:1
 - (4) Deutéronome 29:2
 - (5) Deutéronome 31:1,30
 - (6) Deutéronome 32:44
 - (7) Deutéronome 33:1
 - 3. Des auteurs de l'Ancien Testament l'attribuent à Moïse:
 - a. Josué 8:31
 - b. 2 Rois 14:6
 - c. Esdras 6:18
 - d. Néhémie 8:1; 13:1-2
 - e. 2 Chroniques 25:4; 34:12; 35:12
 - f. Daniel 9:11
 - g. Malachie 4:4
- C. La Tradition Chrétienne
- 1. Jésus a attribué certaines citations de la Torah à Moïse:
 - a. Matthieu 8:4; 19:8
 - b. Marc 1:44; 7:10; 10:5; 12:26
 - c. Luc 5:14; 16:31; 20:37; 24:27, 44
 - d. Jean 5:46-47; 7:19, 23
 - 2. D'autres auteurs du Nouveau Testament ont attribué des citations de la Torah à Moïse:
 - a. Luc 2:22
 - b. Actes 3:22; 13:39; 15:1, 15-21; 26:22; 28:23
 - c. Romains 10:5, 19
 - d. 1 Corinthiens 9:9
 - e. 2 Corinthiens 3:15
 - f. Hébreux 10:28
 - g. Apocalypse 15:3
 - 3. La plupart de pères de l'église primitive ont accepté la paternité Mosaïque. Cependant, Irénée, Clément d'Alexandrie, Origène et Tertullien ont tous questionné la relation entre Moïse et la forme canonique de Genèse (cfr. D. 2).
- D. La Recherche Moderne
- 1. Il y a eu de toute évidence quelques ajouts éditoriaux à la Torah (apparemment, pour rendre l'œuvre antique plus compréhensible aux lecteurs contemporains, ce qui était une caractéristique des scribes Egyptiens):
 - a. Genèse 12:6; 13:7; 14:14; 21:34; 32:32; 36:31; 47:11
 - b. Exode 11:3; 16:36
 - c. Nombres 12:3; 13:22; 15:22-23; 21:14-15; 32:33 et suivants
 - d. Deutéronome 3:14; 34:6
 - e. Les scribes antiques étaient hautement formés et instruits. Leurs techniques, cependant, variaient d'un pays à l'autre:
 - (1) En Mésopotamie, ils faisaient attention à ne pas changer quoi que ce soit, et vérifiaient après l'exactitude/précision de leur travail. Ci-après est une antique note de bas de page Scribale Sumérienne, datant d'environ 1400 av. J.-C.: "Le travail est terminé du début à la fin; il a été copié, révisé, comparé, et vérifié signe après signe."

- (2) En Egypte, ils révisaient librement les textes antiques pour les adapter aux lecteurs contemporains. C'était l'approche suivie par les scribes de Qumran (Rouleaux de la Mer Morte).
2. Des chercheurs du 19^e siècle ont élaboré la théorie selon laquelle la Torah est un document composite émanant de plusieurs sources sur une longue période de temps (Graff-Wellhausen). Cette théorie était basée sur:
 - a. Les différents noms de Dieu
 - b. Les doublets apparents sur le texte
 - c. La forme littéraire des récits
 - d. La théologie des récits
 3. Les supposées sources et dates:
 - a. La source J (usage de YHWH en Israël du sud) - 950 av. J.-C.
 - b. La source E (usage d'Elohim en Israël du nord) - 850 av. J.-C.
 - c. J et E combinés - 750 av. J.-C.
 - d. La source D ("Le Livre de la Loi," II Rois 22:8, découvert pendant la réforme de Josias, lors de la réparation du Temple, était soi-disant le livre de Deutéronome, écrit par un sacrificateur inconnu de l'époque de Josias pour soutenir sa réforme.) - 621 av. J.-C.
 - e. La source P (réécriture sacerdotale de l'Ancien Testament, particulièrement les rituels et procédures) – 400 av. J.-C.
 - f. Il y a eu bien entendu des ajouts éditoriaux à la Torah. Les Juifs affirment que cela avait été fait par:
 - (1) Le Souverain Sacrificateur (ou quelqu'un d'autre de sa famille) lors de la rédaction
 - (2) Le Prophète Jérémie
 - (3) Le Scribe Esdras – Esdras IV dit qu'il l'avait réécrit parce que les originaux avaient été détruits lors de la chute de Jérusalem en 586 av. J.-C.
 - g. Cependant, la théorie J. E. D. P. Parle plus de théories et catégories de notre littérature moderne que de l'évidence de la Torah (cfr. R. K. Harrison, "Introduction to the Old Testament," pp. 495-541 et Tyndale's Commentaries, "Leviticus" pp. 15-25).
 - h. Caractéristiques de la Littérature Hébreue
 - (1) Les doublets, comme c'est le cas de Gen. 1 & 2, sont courants en Hébreu. Généralement c'est une description générale qui est donnée, suivie d'un récit spécifique (ex.: Les Dix Commandements et le Code de Sainteté). C'était peut-être une façon d'accentuer les vérités ou de faciliter la mémorisation orale.
 - (2) Les rabbis antiques disaient que les deux plus courants noms de Dieu ont une signification théologique:
 - (a) YHWH – nom d'Alliance de Dieu avec Israël en tant que Sauveur et Rédempteur (cfr. Ps. 19:7-14; 103).
 - (b) Elohim – Dieu en tant que Créateur, Pourvoyeur, et celui qui Soutient toute vie sur terre (cfr. Ps. 19:1-6; 104).
 - (c) D'autres textes antiques du Proche-Orient citent plusieurs noms pour décrire leur dieu supérieur (cfr. "Encyclopedia of Bible Difficulties," Gleason L. Archer, p. 68).
 - (3) C'est courant dans la littérature non-biblique du Proche-Orient de voir une variété des styles et vocabulaires apparaître dans des œuvres littéraires unifiées (cfr. "Introduction

to the Old Testament,” R. K. Harrison, pp. 522-526).

- E. L'évidence de la littérature proche-orientale antique suggère que Moïse s'était servi des documents écrits cunéiformes ou du style Mésopotamien (patriarcal) des traditions orales pour écrire Genèse. Ceci n'implique nullement un amoindrissement d'inspiration, mais plutôt une tentative pour expliquer le phénomène littéraire du livre de Genèse (cfr. P. J. Wiseman dans "New Discoveries in Babylonia about Genesis"). À partir de Genèse 37, une remarquable influence Egyptienne de style, forme et vocabulaire semble indiquer que Moïse s'était servi soit des productions littéraires, soit des traditions orales des Israélites aussi bien en Egypte qu'en Mésopotamie. Moïse avait reçu une éducation formelle entièrement Egyptienne! La formation littéraire exacte du Pentateuque est incertaine. Je pense que Moïse est le compilateur et auteur de la vaste majorité du Pentateuque, quoiqu'il soit possible qu'il ait pu recourir aux scribes et/ou aux traditions écrites et orales (patriarcales). Ses écrits furent actualisés par des scribes ultérieurs. L'historicité et la fiabilité de ces quelques premiers livres de l'Ancien Testament ont été illustrées (démonstrées) par l'archéologie moderne.
- F. Il y a une émergente théorie qui soutient que des scribes (dans différentes parties d'Israël) ont travaillé sur différentes parties du Pentateuque en même temps sous la direction de Samuel (cfr. I Sam. 10:25). Cette théorie a été avancée pour la première fois par E. Robertson dans son livre "The Old Testament Problem."

V. DATE

- A. Genèse couvre la période allant de la création du cosmos à la famille d'Abraham. Il est possible de dater la vie d'Abraham à partir de la littérature séculière de cette période. La date approximative en est l'an 2000 av. J.-C., soit le second millénaire av. J.-C. Cette estimation a pour base le fait que:
 - 1. Son père agissait comme un prêtre/sacrificateur pour sa famille (comme Job)
 - 2. La vie était nomade, suivant les troupeaux de bétail
 - 3. C'était l'époque de la migration des peuples Semitiques
- B. Les premiers événements de Genèse 1-11 sont des événements historiques réels (probablement des drames historiques), mais non datable par la connaissance/science actuelle
 - 1. Personnellement, j'en suis arrivé à accepter que l'âge de la terre est de plusieurs milliards d'années (à savoir 14,6 milliards d'années pour l'univers, et 4,6 milliards pour la terre, cfr. Hugh Ross dans son livre "The Genesis Question and Creation and Time").
 - 2. Cependant, je crois aussi en la création spéciale d'Adam et Eve à une période beaucoup plus tard. Il me semble que Genèse est présenté dans une sorte de cadre "historique," mais l'aspect historique est flou au début (ex.: Gen. 1-3). En effet, ce sont les enfants d'Adam et Eve qui ont commencé les civilisations de la Mésopotamie (chapitre 4). S'il faut maintenir ce cadre, alors Adam est un moderne (Homo sapiens) et non un Homo erectus beaucoup plus primitif. Et si cela est vrai, alors il doit y avoir eu un développement évolutionnaire des hominidés (cfr. Les livres "O. T. Commentaries" de Tyndale; "Genesis" de Kidner; et "Who Was Adam?" de Fazale Rana et Hugh Ross), ainsi qu'une création spéciale réalisée par Dieu à un certain moment beaucoup plus tard dans le temps. Je ne suis pas complètement à l'aise avec cette option, mais c'est le mieux que je puisse faire avec ma compréhension actuelle de la Bible et de la science.
- C. En étudiant Genèse, il faut se rappeler que ses événements historiques ont été rapportés par Moïse qui a conduit le peuple de Dieu hors d'Egypte vers (1) 1445 av. J.-C., en se basant sur 1 Rois 6:1; ou vers (2) 1290 av. J.-C., en se basant sur l'évidence de l'archéologie moderne. En conséquence, qu'il s'agisse d'une tradition orale, de sources écrites

inconnues, ou d'une révélation divine directe, Moïse n'a fait que consigner "comment tout a commencé" en se focalisant sur le "Qui" et "Pourquoi," et non sur le "Comment" et "Quand"!

- D. Le présent commentaire (Genèse 1-11) fut initialement écrit en 2001. J'ai beaucoup lutté avec le rapport qu'il y a entre Genèse 1 et ma propre culture occidentale moderne. Un nouveau livre écrit par John H. Walton, "The Lost World of Genesis One," IVP (2009), m'a permis de voir juste combien j'étais influencé par mon propre cadre existentiel. Je pense qu'une herméneutique appropriée commence avec l'intention de l'auteur original, mais il m'est évident que ma théorie herméneutique était meilleure que ma pratique. Ce livre de Walton est un paradigme de changement de pensée/perception sur Genèse 1 comme étant relatif aux origines de la fonction de l'univers, et non comme étant relatif aux origines matérielles de l'univers. C'est un véritable "ouvre l'œil." Il m'a convaincu sur la nouvelle façon de percevoir ce texte crucial qui contourne le débat entre la science et la foi, la vieille terre et la terre jeune, l'évolution et la création des espèces. Je vous recommande vivement de lire ce livre!

VI. SOURCES CORROBORANT LE CADRE HISTORIQUE

A. D'autres livres Bibliques

1. Sur la Création - Psaumes 8; 19; 33; 50; 104; 148 et le Nouveau Testament (cfr. Jean 1:3; 1 Cor. 8:6; Col. 1:16; Hébr. 1:2)
2. Sur l'époque d'Abraham - Job

B. Sources Archéologiques

1. La plus ancienne littérature connue parallèle au cadre culturel de Genèse sont les tablettes à écriture cunéiforme "Ebla" du nord de la Syrie, datant d'environ l'an 2500 av. J.-C., écrites en Akkadien.
2. Sur la Création
 - a. Le plus proche récit Mésopotamien relatif à la création est appelé "Enuma Elish," qui date (1) d'après NIV Study Bible, d'environ 1900-1700 av. J.-C.; ou (2) d'après John H. Walton, dans son livre "Ancient Israelite Literature in Its Cultural Context," p. 21, d'environ 1000 av. J.-C. Il a été retrouvé à la bibliothèque d'Ashurbanipal à Ninive, et d'autres copies furent trouvées à divers autres endroits. Il existe sept tablettes cunéiformes qui décrivent la création, écrites en Akkadien par Marduk, :
 - (1) Les dieux, Apsu (l'eau fraîche - mâle) et Tiamat (l'eau salée - femelle) avaient des enfants indisciplinés, turbulents/tapageurs. Ces deux dieux vont tenter de réduire au silence les dieux plus jeunes.
 - (2) Un des enfants de Ea et Damkina, Marduk (le dieu supérieur de la ville émergente de Babylone), va alors vaincre Tiamat. Et avec le corps de cette dernière, il formera la terre et le ciel.
 - (3) Ea va former l'humanité à partir d'un autre dieu vaincu, Kingu, qui était devenu consort (époux) de Tiamat après la mort d'Apsu. L'humanité émane ainsi du sang de Kingu.
 - (4) Marduk était le chef du panthéon Babylonien.
 - b. "Le sceau de la création," une tablette cunéiforme portant l'image d'un homme et d'une femme nus à côté d'un arbre fruitier, avec un serpent enroulé autour du tronc de l'arbre ayant sa tête positionnée sur l'épaule de la femme comme s'il parlait avec elle.

Alfred J. Hoerth, un Professeur conservateur d'Archéologie au Whea-

ton Collège, a dit que le sceau est actuellement interprété comme référant à la prostitution. C'est là un bon exemple de comment les reliques du temps passé sont différemment interprétées par des individus à travers le temps. Cette particulière pièce d'évidence doit être ré-évaluée.

3. Sur la Création et le Déluge – L'épopée d'Atrahasis rapporte la rébellion des dieux inférieurs à cause de travail excessif, et la création de sept couples humains (à partir de l'argile, du sang, et de la salive) pour faire le travail de ces dieux inférieurs. Les humains furent détruits à cause de: (1) la surpopulation et (2) du bruit. Les humains virent leur nombre réduit par une peste (épidémie), deux famines, et finalement par un déluge, planifiés par Enlil. Et Atrahasis va construire un bateau dans lequel il va embarquer des animaux afin de les sauver des eaux. Ces événements majeurs se présentent dans le même ordre que dans Genèse 1-8. Cette composition cunéiforme date de la même époque que les Épopées d'Enuma Elish et Gilgamesh, aux environs de 1900-1700 av. J.-C. Elles sont toutes écrites en langue Akkadienne.
4. Le Déluge de Noé
 - a. Une tablette Sumérienne de Nippur, appelée Genèse Eridu, datant d'environ 1600 av. J.-C., parle de Ziusudra et d'un déluge à venir.
 - (1) Enka, le dieu des eaux, avertit Ziusudra d'un déluge futur.
 - (2) Ziusudra, un roi-prêtre, croit en cette révélation et construit un énorme bateau équilatéral dans lequel il va stocker toutes sortes de graines.
 - (3) Le déluge va durer sept jours.
 - (4) Ensuite, Ziusudra va ouvrir une fenêtre du navire et libérer plusieurs oiseaux pour aller voir si la terre ferme (sèche) avait déjà fait surface.
 - (5) Et à sa sortie du bateau, il a offert en sacrifice un boeuf et un mouton.
 - b. Un récit composite Babylonien sur le déluge, tiré de quatre tablettes Sumériennes, connu sous le nom de l'Épopée de Gilgamesh, datant initialement d'environ 2500-2400 av. J.-C., quoique sa forme composite en écriture cunéiforme Akkadienne, est beaucoup plus tardive (vers 1900-1700 av. J.-C.). Il parle d'un survivant du déluge nommé Utanapishtim, qui vient raconter à Gilgamesh, le roi d'Uruk, comment il a survécu au grand déluge et comment il lui a été offert la vie éternelle.
 - (1) Ea, le dieu des eaux, avertit qu'un déluge arrive et dit à Utanapishtim (forme Babylonienne de Ziusudra) de construire un bateau.
 - (2) Utanapishtim et sa famille, avec quelques plantes médicinales sélectionnées, vont survivre au déluge.
 - (3) Le déluge va durer sept jours.
 - (4) Le navire va s'échouer au nord de la Perse, sur le Mont Nisir.
 - (5) Il va envoyer dehors 3 différents oiseaux pour voir si la terre sèche était déjà apparue.
5. Les récits de la littérature Mésopotamienne qui décrivent un déluge antique recourent tous à la même source. Souvent, les noms varient, mais le scénario (ou plan) reste le même. Un exemple en est que Ziusudra, Atrahasis et Utanapishtim représentent tous le même roi humain.
6. Les parallèles historiques des premiers événements de Genèse peuvent être expliqués à la lumière de la pré-dispersion (Genèse 1-11) de la connaissance et de

l'expérience que l'homme a de Dieu. Ces souvenirs historiques réels ont été élaborés et rendus mythologiques dans les récits courants sur le déluge à travers le monde. On peut dire la même chose non seulement de la création (Gen.1,2) et du déluge (Gen. 6-9), mais aussi de l'union entre les humains et les anges (Genèse 6).

7. L'Époque du Patriarche (Milieu de l'Âge du Bronze)
 - a. Les tablettes Mari – Textes cunéiformes légaux (culture Ammonite) et personnels en Akkadien, datant d'environ 1700 av. J.-C.
 - b. Les tablettes Nuzi – Archives cunéiformes de certaines familles (culture Horite ou Hurienne) écrites en Akkadien, et situées à plus ou moins 100 miles au Sud-Est de Ninive, datant d'environ 1500-1300 av. J.-C. Elles comportent des procédures familiales et d'affaires/commerce. Pour plus d'exemples spécifiques, voir le livre de John H. Walton intitulé "Ancient Israelite Literature in its Cultural Context," pp. 52-58
 - c. Les tablettes Alalak – Textes cunéiformes du Nord de la Syrie, datant d'environ 2000 av. J.-C.
 - d. Certains des noms qu'on trouve dans Genèse sont répertoriés comme des noms des places/lieux dans les Tablettes Mari: Serug, Péleg, Térach, et Nachor. D'autres noms Bibliques y étaient aussi courants: Abraham, Isaac, Jacob, Laban, et Josèphe. Cela montre que les noms Bibliques conviennent à ces époque et places/lieux.
8. "Des études comparatives historiographiques ont démontré que les Hébreux antiques, de même que les Hittites, ont été les archivistes les plus précis, objectifs, et responsables de l'histoire orientale." Cfr. R. K. Harrison, "Biblical Criticism," p. 5.
9. L'Archéologie a prouvé être très utile dans l'établissement de l'historicité de la Bible. Cependant, il y a nécessité de rester prudent; En effet, l'Archéologie n'est pas un guide absolument fiable, à cause de:
 - a. techniques moins performantes à l'époque des premières excavations/fouilles
 - b. interprétations diverses et très subjectives des reliques qui ont été découvertes
 - c. manque d'accord sur la chronologie du Proche-Orient antique (bien qu'un accord soit en cours de développement, en se basant sur des anneaux d'arbre et la poterie).
- C. Le livre "Ancient Israelite Literature in Its Cultural Context" de John H. Walton (Grand Rapids, MI: Zondervan, 1990), pp. 23-24, 32-34, contient des récits Egyptiens sur la création:
 1. Dans la littérature Egyptienne, la création a commencé avec l'eau non structurée, chaotique. La création y était perçue comme une structure en développement (colline) sortant du chaos aqueux.
 2. Dans la littérature Egyptienne de Memphis, la création a eu lieu par la parole orale de Ptah.
 3. Chacune de grandes villes Egyptiennes avait des traditions séparées mettant en relief leurs déités patronnes.
- D. Un nouveau livre de John H. Walton, "The Lost World of Genesis One," IVP, 2009, présente sous une nouvelle lumière le rapport ayant existé entre diverses croyances du Proche-Orient Antique sur le divin et le cosmos. Il affirme (et j'en conviens) qu'il ne s'agit pas tellement de savoir qui a copié qui, mais plutôt du consensus culturel général de l'ensemble du Proche-Orient Antique sur l'unité du "naturel" et du "surnaturel." Ce

point de vue général était partagée par toutes les cultures. Israël était certes unique par son monothéisme, mais néanmoins, il partageait de nombreuses autres perspectives culturelles.

VII. UNITÉS LITTÉRAIRES (CONTEXTE)

A. Esquisse basée sur l'usage de l'expression "la postérité/les générations de" (toledoth) par Moïse:

1. Les origines du ciel et de la terre, 1:1-2:3
2. Les origines de l'humanité, 2:4-4:26
3. La postérité d'Adam, 5:1-6:8
4. La postérité de Noé, 6:9-9:17
5. La postérité des fils de Noé, 10:1-11:9
6. La postérité de Sem, 11:10-26
7. La postérité de Térach (Abraham), 11:27-25:11
8. La postérité d'Ismaël, 25:12-18
9. La postérité d'Isaac, 25:19-35:29
10. La postérité d'Esau, 36:1-8
11. La postérité des fils d'Esau, 36:9-43
12. La postérité de Jacob, 37:1-50:26 (les points #1-11 ont un background littéraire Mésopotamien, mais le point #12 a une saveur littéraire Egyptienne.)

B. Esquisse Théologique:

1. La création pour l'humanité et de l'humanité, 1-2
2. L'homme et la chute de la création, 3
3. Les résultats de la Chute, 4-11
 - a. Le mal affecte Caïn et sa famille
 - b. Le mal affecte Seth et sa famille
 - c. Le mal affecte tout le monde
 - d. Le grand déluge
 - e. Le mal encore présent dans la famille de Noé
 - f. La race humaine est encore dans la rébellion; La tour de Babel
 - g. La dispersion ordonnée par Dieu
4. Un seul homme pour toute l'humanité (3:15), 12-50 (Rom. 5:12-21)
 - a. Abraham (12:1-3), 11:27-23:20
 - b. Isaac, 24:1-26:35
 - c. Jacob, 27:1-36:4
 - (1) Juda (la lignée du Messie)
 - (2) Joseph (héritage foncier double), 37:1-50:26

VIII. PRINCIPALES VÉRITÉS

A. Comment tout a commencé?

1. Tout a commencé avec Dieu (Genèse 1-2). La vision du monde de la Bible n'est pas le polythéisme, mais le monothéisme. Elle ne se focalise pas sur le "Comment" de la création, mais sur le "Qui." Elle est brève, mais très puissante dans sa présentation. La théologie de la Bible était totalement unique en son temps, malgré que certains de ses termes, modes d'activités, et thèmes se retrouvaient également dans la littérature Mésopotamienne.
2. Dieu avait besoin de la communion. La création n'est pour Dieu qu'une étape pour communier avec l'homme. Nous sommes sur une "planète touchée" (cfr. C. S. Lewis).
3. Sans Genèse 1,2-4, et 11-12, il n'y a aucune possibilité de comprendre le reste de

la Bible

4. Les humains doivent répondre par la foi à ce qu'ils comprennent de la volonté de Dieu (Gen. 15:6 et Rom. 4).
- B. Pourquoi le monde est-il si méchant/mauvais et injuste? Il était "très bon" (1:31), mais Adam et Eve ont péché (cfr. Gen. 3; Rom. 3:9-18,23; 5:17-21). Et les terribles résultats furent/sont évidents:
1. Caïn tua Abel (chap. 4)
 2. La vengeance de Lémec (4:23-24)
 3. Des unions illicites (6:1-4)
 4. La méchanceté de l'homme (6:5,11-12; 8:21)
 5. L'ivresse de Noé (9)
 6. La Tour de Babel (11)
 7. Le polythéisme de Ur (11)
- C. Comment Dieu va-t-il restaurer tout cela?
1. Le Messie viendra pour tous les humains (3:15)
 2. Dieu appelle un homme pour que celui-ci appelle tous les hommes (Gen. 12:1-3 et Exode 19:5-6, cfr. Rom. 5:12-21)
 3. Dieu est disposé à œuvrer avec l'homme déchu (Adam, Eve, Caïn, Noé, Abraham, Juifs et Gentils) et de par sa grâce, il a pourvu:
 - a. des promesses
 - b. des alliances (inconditionnelle et conditionnelle)
 - c. le sacrifice
 - d. l'adoration/le culte

IX. TERMES ET/OU EXPRESSIONS ET PERSONNES À DÉFINIR SUCCINTEMENT

A. Termes et Expressions

1. "Dieu dit...", 1:3,6,9,14,20,24 (L. Segond; Trad. Oecum. de la Bible)
2. "Faisons/Empêchons/Allons/descendons/confondons", 1:26; 3:22; 11:7 (L. S.; TOB)
3. "À notre image," 1:26,27; 5:1,3; 9:6 (Louis Segond)
4. "L'Éternel Dieu, qui parcourait [marchait]" (anthropomorphisme), 3:8 (L. Segond)
5. "Les géants," 6:4 (L. Segond) ["Les Nephilim," (NASB et NIV)]
6. "Alliance," 6:18; 9:9-17 (L. Segond) ["Engagement," (B. en Français Courant)]
7. "Abraham eut confiance en l'Éternel, qui le lui imputa à justice," 15:6 (L. Segond) ["Abram crut en l'Éternel qui le lui compta comme justice" (Colombe)]
8. Bonté/miséricorde/grâces/fidélité (*hesed*), 24:12,27; 32:10 (L. Segond; N. B. Segond)
9. "Les théraphim/dieux," 31:19,30,34 (L. Segond) ["Les idoles familiales" (NASB)]
10. La divination, 44:5 (L. Segond; TOB)

B. Personnes à Identifier Succinctement

- | | |
|----------------------------|----------------------------------|
| 1. Seth 4:25 | 11. Agar, 16:1 |
| 2. Hénoc, 5:21-24 | 12. Ismaël, 25:12-19 |
| 3. Metuschélah, 5:22,25-27 | 13. Isaac, 21:3 |
| 4. Sem, 9:18; 10:27-31 | 14. Laban, 24:29 |
| 5. Canaan, 9:20-27 | 15. Keturah, 25:1 |
| 6. Nimrod, 10:8-10 | 16. Jacob (Israël), 25:26; 32:28 |
| 7. Térach, 11:24-32 | 17. Dina, 30:21 |
| 8. Lot, 11:31 | 18. Potiphar, 37:36 |
| 9. Abram/Abraham, 12:18 | 19. Tamar, 38 |
| 10. Melchisédek, 14:18 | 20. Manassé et Éphraïm, 41:51,52 |

X. CARTOGRAPHIE

A. Première carte - Genèse 1-11 (par numéro)

- | | |
|----------------------------|--------------------------|
| 1. Jardin d'Éden, 2:8 | 7. Ninive, 10:12 |
| 2. Fleuve Tigre, 2:14 | 8. Jébus, 10:16 |
| 3. Euphrate, 2:14 | 9. Sodome, 10:19; 13:10 |
| 4. Montagnes d'Ararat, 8:4 | 10. Ur en Chaldée, 11:28 |
| 5. Schinear, 10:10; 11:2 | 11. Charan, 11:31-32 |
| 6. Babel, 10:10; 11:9 | |

B. Deuxième carte pour Genèse 12-50 (par numéro)

- | | |
|------------------------------|---------------------------------|
| 1. Sichem, 12:6; 33:18 | 12. Moab, 19:37 |
| 2. Béthel, 12:8; 13:3; 35:6 | 13. Ammon, 19:38 |
| 3. Néguev/Midi, 12:9; 13:1 | 14. Beer-Schéba, 21:14; 26:33 |
| 4. Jourdain, 13:10-11 | 15. Pays des Philistins, 21:32 |
| 5. Hébron, 13:18; 23:2 | 16. Désert de Paran, 21:21 |
| 6. Mer Salée, 14:3 | 17. Pays de Morija, 22:2 |
| 7. Kadès-Barnéa, 14:7; 16:14 | 18. Aram, 24:10 |
| 8. Damas, 14:15 | 19. Edom, 25:30; 36:1; 8-9,19 |
| 9. Salem, 14:18 | 20. Gué de Jabbok, 32:22 |
| 10. Fleuve d'Égypte, 15:18 | 21. Bethléhem, 35:19 |
| 11. Désert de Schur, 16: 7 | 22. Pays de Gosen, 45:10; 46:34 |

XI. QUESTIONS DES ÉTUDIANTS/CHERCHEURS SUR LE CONTENU

QUESTIONS SUR GENÈSE 1-11

1. La Bible parle-t-elle de l'origine de Dieu?
2. La Bible est-elle en désaccord avec la science à propos de la création?
3. Quel rapport y a-t-il entre Genèse 1 et d'autres récits du Proche-Orient sur la création?
4. Définissez les termes/expressions "*fiat*" et "*ex nihilo*."
5. Pourquoi y a-t-il deux différents noms de Dieu dans les chapitres 1 et 2?
6. Y a-t-il deux récits différents sur la création de l'homme?
7. Qu'est-ce que cela signifie que l'homme et la femme sont créés à l'image de Dieu?
8. Pourquoi a-t-on usité le pluriel en rapport avec le Dieu unique? 1:26, 27; 3:22; 11:7
9. Pourquoi le chapitre 3 est-il crucial pour comprendre le reste de la Bible?
10. Le fait pour les animaux de parler (3:1) prouve-t-il que ce récit est mythologique?
11. Pourquoi Gen. 3:15 est-il si important?
12. Comment Gen. 3:16 s'applique-t-il à la vie moderne?
13. Y avait-il un seul ou deux arbres spéciaux dans le jardin d'Éden?
14. Citez les développements de la société qui découlent de la lignée de Caïn, 4:16-24.
15. Quel était le but du Déluge?
16. Quel était le but de la construction de la tour de Babel par l'homme?

QUESTIONS SUR GENÈSE 12-50

1. En quoi l'alliance avec Noé et celle avec Abraham sont-elles différentes?
2. Comment/En quoi l'alliance avec Abraham concerne-t-elle les non-Juifs?
3. Quels sont les deux signes de faiblesse et de manque de foi que l'on peut voir chez Abram au chapitre 12?
4. Qui était Melchisédek et pourquoi Abram lui donna-t-il la dîme?
5. Pourquoi Gen. 15:12-21 est-il si significatif?
6. Qui sont les trois hommes du chapitre 18? (pourquoi et où)?
7. Pourquoi Abraham avait-il menti sur le fait d'être marié à Sara? À qui avait-il menti?

8. Pourquoi Rebecca et Jacob avaient-ils trompé Isaac? (chap. 27)
9. Expliquez pourquoi Ruben, Lévi et Siméon avaient-ils été écartés de la lignée du Messie? (chap. 34 et 49)
10. Décrivez les rêves/songes de Joseph par vos propres termes (chap. 37)
11. Pourquoi Joseph feignit-il de ne pas reconnaître ses frères?
12. Pourquoi chacun des fils de Joseph hérita-t-il de la même manière que les autres enfants de Jacob?

XII. Pour des études bibliques audio, vidéo et écrites sur Genèse, voir notre site internet www.free-biblecommentaries.org, Old Testament Studies.

INTRODUCTION AU LIVRE D'EXODE

I. NOM DU LIVRE

- A. Dans la version Hébraïque (TM), le titre que le livre porte n'est en fait que les premières paroles du livre, à savoir: "Voici les noms."
- B. Dans la version/traduction de la Septante, il porte le nom/titre de "ek 'odos" qui signifie "une voie de sortie" ou "une route de sortie."
- C. La Vulgate Latine de Jérôme lui a donné le nom d'"Exode."

II. CANONISATION

- A. Il fait partie de la première section du Canon Hébreu appelée "La Torah" ou "Les Enseignements" ou "La Loi."
- B. La Septante a appelé cette section le Pentateuque (cinq rouleaux/livres).
- C. Dans les versions Anglaises/Françaises, elle est parfois appelée "Les Cinq Livres de Moïse"
- D. Elle comprend un récit historique continu de Moïse, allant de la création à la vie de Moïse, Genèse - Deutéronome.

III. GENRE – Le livre d'Exode comprend trois genres littéraires:

- A. La narration/le récit historique, Exode 1-19; 32-34
- B. La poésie, Exode 15
- C. Les spécifications du Tabernacle, Exode 25-31, et sa construction, 35-40

IV. PATERNITÉ

- A. La Torah est un seul récit unifié. Le livre d'Exode commence avec la conjonction "et." Pour une analyse plus longue, voir l'esquisse de Genèse.
- B. Il est dit plus d'une fois dans le livre d'Exode que c'est Moïse qui l'a écrit:
 1. Exode 17:14
 2. Exode 24:4, 12
 3. Exode 34:27,28
- C. Josué 8:31 a cité Exode 20:25 et l'a attribué à Moïse. Jésus a cité Exode 20:12,17 et l'a attribué à Moïse, Marc 7:10.

V. DATE DE L'EXODE

- A. Il y a parmi les chercheurs deux opinions sur la date de l'Exode:
 1. Celle basée sur 1 Rois 6:1, qui dit: "ce fut la 480^e année après la sortie...que Salomon bâtit le Temple":
 - a. Le règne de Salomon avait commencé en 970 av. J.-C. On suppose sur cela en prenant comme point de départ la bataille de Qarqar (853 av. J.-C.).
 - b. Le Temple avait été construit à la quatrième année de son règne (965 av. J.-C.), et l'Exode avait eu lieu vers 1.445/6 av. J.-C.
 2. Il aurait eu lieu durant le règne de la 18^e Dynastie Egyptienne:
 - a. Le Pharaon de l'oppression pourrait être Thutmôsis III (1.490-1.436 av. J.-C.)
 - b. Le Pharaon de l'Exode pourrait être Amenhotep II (1.436-1.407 av. J.-C.).
 - (1) Certains pensent aux preuves provenant de Jéricho, du fait qu'aucune correspondance diplomatique n'a existé entre Jéricho et l'Egypte durant le règne d'Amenhotep III (1.413-1.377 av. J.-C.).
 - (2) Les textes d'Amarna rapportent des correspondances diplomatiques écrites sur des ostraca à propos des Habiru qui envahirent le pays de Canaan durant le règne d'Amenhotep III. Par conséquent, l'Exode eut lieu durant le règne d'Amenhotep II.

- (3) La période des Juges n'est pas assez longue si le 13^e siècle est la date de l'Exode.
3. Le problème avec ces dates est que:
 - a. la Septante (LXX) mentionne 440 ans au lieu de 480.
 - b. il est possible que les 480 ans représentent 12 générations de 40 ans chacune, et donc, c'est un chiffre figuré.
 - c. il y a 12 générations de sacrificateurs d'Aaron à Salomon (cfr. 1 Chroniques 6), puis 12 de Salomon au Second Temple. Les Juifs, comme les Grecs, considéraient qu'une génération comptait pour 40 ans. Il y a ainsi une période de 480 ans (usage symbolique des nombres/chiffres, cfr. le livre de Bimson, "*Redating the Exodus and Conquest*").
 4. Il y a trois autres textes qui mentionnent des dates:
 - a. Gen. 15:13,16 (cfr. Actes 7:6), 400 ans de servitude
 - b. Exode 12:40-41 (cfr. Gal. 3:17)
 - (1) Texte Massorétique - 430 ans de séjour en Egypte
 - (2) La Septante - 215 ans de séjour en Egypte
 - c. Juges 11:26 - 300 ans entre l'époque de Jephthé et la conquête (suggère la date de 1445)
 - d. Actes 13:19, exode, marche, et conquête - 450 ans
 5. L'auteur du livre de Rois a utilisé des références historiques spécifiques et n'arrondissait pas les chiffres (Edwin Thiele, "*A Chronology of the Hebrew Kings*," pp. 83-85)
- B. Les preuves expérimentales de l'archéologie semblent pointer vers une date de 1.290 av. J.-C., ou la 19^e Dynastie Egyptienne.
1. Joseph a pu rendre visite à son père et à Pharaon le même jour. Le premier Pharaon autochtone qui a commencé à déplacer la capitale de l'Egypte de Thèbes vers le Delta du Nil, vers un lieu appelé Avaris/Tsoan/Tanis, l'ancienne capitale des Hyksos, fut Séti 1er (1309-1290). Il serait le Pharaon de l'oppression.
 - a. Ceci semble correspondre à deux informations sur le règne des Hyksos en Egypte:
 - (1) La découverte d'une stèle datant de l'époque de Ramsès II commémorant la fondation d'Avaris 400 ans plus tôt (1700 av. J.-C. J.- C. par les Hyksos)
 - (2) La prophétie de Gen. 15:13 parle de 400 ans d'oppression
 - b. Ceci implique que l'ascension de Joseph au pouvoir eut lieu sous le règne d'un Pharaon Hyksos (Sémitique). Exode 1:8 mentionne une nouvelle dynastie Egyptienne.
 2. Les Hyksos, un terme Egyptien signifiant "rois des pays étrangers," qui étaient un groupe de rois Sémitiques, non-Egyptiens, contrôlèrent l'Egypte durant les 15^e et 16^e Dynasties (1720-1570 av. J.-C.). Certains commentateurs les relient à la montée au pouvoir de Joseph. Si l'on soustrait les 430 ans d'Exode 12:40 de 1.720 av. J.-C., on arrive à une date autour de 1290 av. J.-C.
 3. Le fils de Séthi 1er était Ramsès II (1290-1224). Ce nom est mentionné comme l'une des villes où des magasins furent construits en utilisant les esclaves Hébreux, Exode 1:11. Dans Gen. 47:11, cette même contrée Egyptienne située près de Gosen est appelée Ramsès. Avaris/Tsoan/Tanis était connue comme "la Maison de Ramsès" de 1300 à 1100 av. J.-C.
 4. Thutmôsis III était connu comme un grand bâtisseur, comme l'était Ramsès II.
 5. Ramsès II avait 47 filles qui vivaient dans des palais séparés.
 6. L'archéologie a démontré que la plupart des grandes villes fortifiées de Canaan (

Hatsor, Debir, Lakis) furent détruites et reconstruites rapidement vers 1.250 av. J.-C. En y ajoutant les 38 ans de la marche dans le désert, on tombe à une date autour de 1290 av. J.-C.

7. L'archéologie a découvert une référence justifiant la présence des Israéliens dans le sud de Canaan, c'est sur une stèle commémorative du successeur de Ramsès, Merneptah (1224-1214 av. J.-C. [voir La stèle de Merneptah, datant de 1.220 av. J.-C.]).
 8. Edom et Moab semblent avoir acquis une forte identité nationale à la fin des années 1300 av. J.-C. Au 15^e siècle, ces pays n'étaient pas organisés (Glueck).
 9. Le livre intitulé "*Redating the Exodus and Conquest*" de John J. Bimson, publié par l'Université Sheffield en 1978, présente une opinion qui refute toutes les preuves archéologiques qui soutiennent une date avancée.
- C. Il y a une nouvelle date possible d'avant même 1.445 av. J.-C. Voir sur History Channel le programme télévisé dénommé "*The Exodus Decoded*," dans lequel il est affirmé qu'il y avait une route du nord durant la période Hyksos.

VI. AUTRES INCERTITUDES LIÉES AU LIVRE D'EXODE

- A. Le nombre de personnes qui sortirent de l'Égypte est incertain dans le livre d'Exode.
1. Nombres 1:46 et 26:51 rapportent qu'il y avait 600.000 hommes en âge de porter les armes (20-50 ans, cfr. Exode 38:26). Par conséquent, si l'on y ajoute les femmes, les enfants et les hommes âgés, il est possible d'estimer entre 1,5 et 2,5 millions de personnes.
 2. Cependant, le terme Hébreu pour mille (1.000), "*Eleph*," peut signifier:
 - a. une famille cellulaire ou un clan, Josué 22:14; Juges 6:15; 1 Sam. 23:23, Zach. 9: 7
 - b. une unité militaire, Exode 18:21,25; Deut. 1:15
 - c. un millier (1.000) littéral, Gen. 20:16; Exode 32:28
 - d. peut être usité symboliquement, Gen. 24:60; Exode 20:6 (Deut. 7:9); 34:7; Jér. 32:18
 - e. En langue Ougaritique (apparentée aux langues Sémitiques), les mêmes consonnes constituent le terme "*alluph*," qui signifie "chef de clan" (cfr. Gen 36:15). Ce qui voudrait dire pour Nombres 1:39 qu'il y avait 60 chefs et 2.700 hommes de Dan. Le problème qui se poserait alors serait qu'on aurait manifestement trop de chefs pour le nombre d'hommes dans certaines tribus.
 - f. La NIV Study Bible contient une bonne analyse à ce sujet (voir p. 186).
 3. L'archéologie a estimé la taille des armées d'Égypte et d'Assyrie au cours de cette période à des dizaines de milliers d'hommes. Certains passages de Josué semblent suggérer qu'Israël avait une armée d'environ 40.000 hommes (cfr. Josué 4: 13; 7:3; 8:3,11,12).
- B. La route de l'Exode est incertaine
1. L'emplacement:
 - a. des villes Égyptiennes
 - b. des corps d'eaux
 - c. des premiers campements Hébreuxsont tous incertains
 2. Le terme/l'expression "Mer Rouge" est littéralement "*Yam Suph*" (voir Thème Spécial: La Mer Rouge), qui:
 - a. signifie "mer de mauvaises herbes" ou "mer de roseaux." Cela pourrait ré-

- férer à l'eau salée, cfr. Jonas 2:5; 1 Rois 9:26 ou à l'eau douce, cfr. Exode 2:3; Esaïe 19:26. La Septante avait traduit cela "Mer Rouge," et les versions la Vulgate et King James Versions suivirent cette traduction.
- b. référait à la "mer du sud" ou "mer au bout (de la terre)." Ce qui correspondrait à la Mer Rouge, à l'Océan Indien ou au Golfe Persique modernes.
 - c. avait plusieurs usages dans l'Ancien Testament (cfr. Nombres 33:8,10).
3. Il y a trois itinéraires possibles impliquant trois corps d'eaux différents:
- a. Une route du nord – située le long de la côte Méditerranéenne, suivant la route commerciale connue sous le nom de "la route [du pays] des Philistins." C'était la route la plus courte vers la Terre Promise. Le corps d'eau qu'ils pouvaient alors rencontrer aurait été le lac Sirbonis ou le Lac Menzalach qui sont marécageux et peu profonds. Cependant, il faut prendre en compte Exode 13:17 qui semble nier cette option. De plus, la présence de forteresses Égyptiennes le long de cette route milite contre cette option.
 - b. Une route du milieu - cela impliquerait les lacs du centre appelés:
 - (1) "les Lacs Amers"
 - (2) "le Lac Bala"
 - (3) "le Lac Timsah"
 Cette route également suivait une route de caravane à travers le désert de Shur.
 - c. Une route du sud – elle impliquait le grand corps d'eau salée que nous appelons aujourd'hui la Mer Rouge. Il y avait aussi une route de caravane dans cette région qui débouchait sur la "Route du Roi" (la route reliant la Trans-Jordanie à Damas) à Etsjon-Guéber.
 - (1) Ce qui militerait contre ceci c'est l'absence de roseaux dans cette mer.
 - (2) Ce qui soutiendrait ceci c'est le fait que 1 Rois 9:26 dit qu'Etsjon-Guéber était une contrée située sur les bords de Yam-Suph/la Mer Rouge. Cela correspond à l'actuel Golfe d'Aqaba ou à une partie de la Mer Rouge (cfr. Nombres 21:4; Deutéronome 27; Juges 11:16; Jér. 49:12).
 - d. Nombres 33 montre clairement le problème. Au v. 8a, il est dit qu'ils "passèrent au milieu de la mer," puis au v. 10, il est dit qu'ils campèrent près de la "Mer Rouge," ce qui serait un corps d'eaux différent.
 - e. Quelle que soit la mer qui fut traversée, c'était un miracle de Dieu. Israël recupera les armes des soldats Égyptiens morts qui flottaient à leurs côtés , ce qui était un autre miracle, cfr. Exode 14:30; 15:4-5.
 - f. D'après d'autres ouvrages, il est possible que la "Yam Suph" soit le mystérieux et inexploré corps d'eaux situé au sud. Dans certains livres, l'Océan Indien ou la Baie de Bengali sont appelés "Yam Suph."
4. L'emplacement de la Montagne de Sinaï est également douteux
- a. Si Moïse, en demandant 3 jours à Pharaon, parlait littéralement et non figurativement (Exode 3:18; 5:3; 8:27), cela n'aurait pas été un temps suffisant pour atteindre le site traditionnel de la péninsule du sud du Sinaï. Par conséquent, certains chercheurs situent la montagne près de l'oasis de Kadès-Barnéa.
 - b. Le site traditionnel appelé "Jebel Musa," dans le désert de Sin, comporte plusieurs choses qui plaident en sa faveur:
 - (1) Une grande plaine avant la montagne

- (2) Deut. 1:2 dit que c'était un voyage de 11 jours de la Montagne de Sinaï à Kadès-Barnéa
 - (3) Le terme "Sinaï" est un terme non-Hébreu. Il pourrait être lié au Désert de Sin, ce qui réfère à un petit buisson du désert. Le nom Hébreu de cette montagne est Horeb (désert).
 - (4) La Montagne de Sinaï est considéré comme le site traditionnel depuis le 4^e siècle ap. J.-C. Elle est située dans le "pays de Madian," qui comprenait une grande partie de la péninsule du Sinaï et d'Arabie.
 - (5) Il semble que l'archéologie ait confirmé l'emplacement de certaines des villes mentionnées dans le récit du livre d'Exode (Elim, Dophka, Rephidim) comme étant situées du côté ouest de la péninsule du Sinaï.
- c. Le site traditionnel du Mont Sinaï n'a été reconnu/établi qu'après la publication du livre "Pilgrimage of Silvia," écrit vers 385-8 ap. J.-C. (cfr. F. F. Bruce, "Commentary on the Book of the Acts," p. 151).
 - d. Le documentaire de History Channel intitulé "Decoding the Exodus" le situe sur la route des caravanes du nord qui mène à Canaan (la route la plus courte menant à la Terre promise).

VII. SOURCES CORROBORANT LE CONTEXTE HISTORIQUE:

- A. Il n'y a aucune preuve écrite provenant de l'Égypte à propos de l'Exode. Cela ne devrait pas nous étonner, au regard de:
 1. la défaite totale des dieux Égyptiens par YHWH
 2. la nature littéraire des écrits Égyptiens (la propagande royale)
- B. Il existe quelques exemples culturels de lois similaires au Décalogue:
 1. Les Lois (Sumériennes) de Lipit-Ishtar, décrétées par le roi d'Isin (1934-1924 av. J.-C.)
 2. Les Lois d'Eshnunna (Babylonie antique), datant d'autour de 1800 av. J.-C., sous le règne de Dadusha, roi d'Ashnunna
 3. Le Code d'Hammourabi (Babylonie antique) du roi de Babylone, Hammourabi (1728-1686 av. J.-C.)
 4. Les codes de lois des rois Hittites Mupsilis 1er ou Hattusilis 1er, datant d'environ 1650 av. J.-C.
 5. Les codes des lois Mésopotamiens se focalisent principalement sur les lois civiles, tandis que les lois Bibliques se focalisent principalement sur les lois religieuses/culturelles... nous pourrions suggérer un préjugé civil dans toutes les lois cunéiformes et un préjugé culturel dans la loi Israélite..., en Mésopotamie, l'offense/la violation était au bout du compte envisagée par rapport à la société; tandis qu'en Israël, toutes les violations sont au bout du compte contre Dieu" (Walton, p. 80).
 6. Albrect Alt dans "Essays on Old Testament History and Religion," Oxford, 1966, p. 81-132, a identifié deux types de lois:
 - a. Les lois casuistiques, qui utilisent des clauses conditionnelles. Elles se caractérisent par l'usage de la structure "Si... alors..." Elles ne font pas appel à des normes religieuses ou sociales, mais énoncent des interdictions et des conséquences.
 - b. Les lois apodictiques, qui n'utilisent pas de clauses conditionnelles:
 - (1) Exode 21 et Deut. 27:15-26 utilisent la troisième personne et se rapportent à des cas individuels et spécifiques
 - (2) Lévi. 18:7-17 et Exode 20/Deutéronome 5 utilisent la deuxième

- personne et ont une portée plus générale.
- c. Les lois Mésopotamiennes sont essentiellement casuistiques, tandis que les lois Israélites sont essentiellement apodictiques.
- C. En ce qui concerne le vieil argument libéral selon lequel Moïse n'aurait pas su écrire, l'archéologie a confirmé l'existence d'un alphabet antique Cananéen utilisé en Egypte à l'époque de Moïse:
1. On a découvert des correspondances datant de 1.400 av. J.-C., écrites par les esclaves Sémites dans les mines Égyptiennes du Sinaï (cfr. Albright, "BASOR, # 110 [1948], pp. 12-13).
 2. Des ostraca (poteries brisées utilisées pour l'écriture) de la Vallée des Reines ont été découvertes à Thèbes, Albright, BASOR, # 110 (1948), p. 12.

VIII. UNITÉS LITTÉRAIRES (CONTEXTE)

A. Bref aperçu

1. Israël en Egypte (les dix plaies/fléaux), 1-11
2. Israël quitte l'Égypte (l'Exode), 12-18
3. Israël au Mont Sinaï, 19-40
 - a. Les Lois de l'alliance au Mont Sinaï, 19-24
 - b. Les Lois culturelles au Mont Sinaï, 25-40
 - (1) La conception du Tabernacle, 25-31
 - (2) La rébellion et le renouvellement de l'alliance, 32-34
 - (3) Le Tabernacle construit, 35-40

B. Les Plaies/Fléaux

1. Ils sont des jugements de Dieu contre les dieux d'Égypte (tout comme Genèse 1 est la dépréciation des dieux Mésopotamiens). Ils semblent s'être produits sur une période de 18 mois. Ils impliquent des événements naturels, mais avec:
 - a. un calendrier surnaturel
 - b. une intensité surnaturelle
 - c. un emplacement surnaturel
2. Bref aperçu des 10 plaies/fléaux

a. Le Nil transformé en sang, 7:14-25	f. Les ulcères, 9:8-12
b. Les grenouilles, 8:1-15	g. La grêle, 9: 13-35
c. Les poux/moustiques/mouches venimeuses, 8:16 à 19	h. Les sauterelles, 10:1-20
d. Les mouches, 8:20-32	i. Les ténèbres, 10:21-29
e. Le dépérissement des troupeaux, 9:1-7	j. L'ange de la mort, mort des premiers-nés, 11:1-8

C. Liste des jours de fête/de jeûne du chapitre 23:

1. Le Sabbat hebdomadaire, 23:3
2. La Pâque (14 Nisan), 23:5; Exode 12
3. Les Pains Sans Levain (15-21 Nisan), 23:6-8; Deut. 16:1-8
4. Les prémices (22 Nisan), 23:9-14
5. La Pentecôte ou Fête des Semaines (50 jours après le 21 Nisan, 6 Sivan), 23:15-21 ; Deut. 16:9-12
6. Le Son/Retentissement des Trompettes (1er Tishri), 23:23-25; Nombres 29:1-6
7. Le Jour des expiations (10 Tishri), 23:26-32; Nombres 29:7-11
8. Fête des Tabernacles/Tentes (15 Tishri), 23:33-44; Nombres 29:12 à 40; Deut. 16: 13-17

D. Aperçu Détaillé

1. Voir R. K. Harrison, "Introduction to the Old Testament," pp. 560-562
2. Voir E. J. Young, "An Introduction to the Old Testament," pp. 63-72

3. Voir NIV Study Bible, pp. 85-87

IX. PRINCIPALES VÉRITÉS

- A. Ce livre continue l'histoire commencée dans le livre de Genèse. Il documente le développement/la transformation de la famille élue en une nation élue. Bien qu'ils aient été asservis en Égypte, ils finiront par posséder la Terre Promise (Gen. 12:1-3; 15:16).
- B. Il consigne/rapporte les lois de l'alliance au Mont Sinaï (Horeb)
 - 1. La façon de vivre (Le Décalogue et ses suppléments)
 - 2. La façon d'adorer/ de rendre culte (Tabernacle, sacrificateurs, procédures, temps et rituels)
 - 3. C'est un "manuel d'usage" du Tabernacle (Lévitique)
- C. Il documente les grands actes d'amour et de miséricorde de Dieu envers Israël, prophétisés à Abraham, Gen. 15:16.
- D. Les relations de Dieu avec Pharaon montrent l'équilibre entre la souveraineté de Dieu et le libre-arbitre de l'homme:
 - 1. Dieu endurecit le cœur de Pharaon
 - a. 7:3,13
 - b. 9:12
 - c. 10:1, 20, 27
 - d. 11:10
 - e. 14: 4, 8
 - 2. Pharaon lui-même s'endurcit le cœur
 - a. 8:15,32
 - b. 9:34

X. TERMES ET/OU EXPRESSIONS ET PERSONNES À DÉFINIR SUCCINTEMENT

A. Termes et Expressions

- 1. Les sièges, 1:16 (L. Segond; TOB) ["siège d'accouchement," NIV]
- 2. Ôte tes souliers, 3:5 (L. Segond) ["Ôte tes sandales" (N. B. Segond; J. N. Darby)]
- 3. "trois journées de marche," 3:18; 5:3; 8:27 (L. Segond; N. B. Segond)
- 4. "J'endurcirai son cœur," 4:21; 7:3, 13; 9:12,35; 10:1,20,27 (L. Segond; TOB)
- 5. Les magiciens, 7:11, 22 (L. Segond; J. N. Darby) ["sorciers" (N. B. Segond)]
- 6. Sans défaut, 12:5 (L. Segond; TOB)
- 7. Colonne de nuée, 13:21-22 (L. Segond; TOB)
- 8. Prophétesse, 15:20 (L. Segond; TOB)
- 9. Du pain (la manne), 16:4,8,14-15,31 (L. Segond; TOB)
- 10. Royaume de sacrificateurs, 19:4-6 (L. Segond; J. N. Darby)
- 11. Voué à l'extermination (*herem*), 22:20 (L. Segond) ["Voué à la destruction," J. N. Darby]
- 12. Statues, 23:24 (L. Segond) ["stèles," TOB]
- 13. Éphod, 25:7 (L. Segond; TOB)
- 14. Propitiatoire, 25:17 (L. Segond; TOB) "couvercle expiatoire," NIV)
- 15. *Urim* et *Thummin*, 28:30 (L. Segond; J. N. Darby)
- 16. Le livre, 32:32-33 (L. Segond; TOB)
- 17. Les pains de Proposition, 35:13 (L. Segond; J. N. Darby) ["le pain d'offrande" TOB]

B. Personnes à identifier brièvement

- 1. Les Hyksos, 1:8
- 2. L'ange de l'Éternel, 3:2,4
- 3. Je suis (YHWH), 3:14; 6:3 ("Je suis celui qui suis," L. Segond; NIV)
- 4. Réuel, 2:18; Jéthro, 3:1; 18:11-12

5. Phinées, 6:25
6. Le destructeur, 12:23
7. Nadab et Abihu, 24:1
8. Amalek, 17:8-16
9. Chérubin, 25:19

XI. CARTOGRAPHIE

1. Pithom, 1:11
2. Ramsès, 1:11
3. Madian, 2:15
4. Mont Horeb, 3:1
5. Gosen, 9:26
6. Yam Suph, 10:19 (“Mer Rouge,” L. Segond)
7. Désert de Shur
8. Désert de Sin
9. Désert de Paran
10. Le Chemin de la Mer (ou Chemin du Pays des Philistins), 13:17
11. Golfe d’Aqaba

XII. QUESTIONS DES ÉTUDIANTS/CHERCHEURS SUR LE CONTENU

1. Pourquoi Pharaon avait-il peur des Hébreux? 1:7-10
2. Pourquoi les bébés garçons étaient-ils jetés dans le Nil? Pourquoi la famille de Pharaon allait-elle se baigner dans le Nil? Pourquoi la transformation du Nil en sang était-elle si significative?
3. Pourquoi Moïse s’était-il enfui à Madian?
4. Pourquoi la révélation du nom de Dieu à Moïse était-elle si importante? (3:13-16)
5. Qu’est-ce que le chap. 3:22 dit du conflit entre YHWH et les dieux de l’Égypte?
6. Comment expliquer Exode 6:3 à la lumière de l’apparition de YHWH dans Gen. 4:26?
7. Quel était l’impact des fléaux sur la religion Égyptienne?
8. Le fait pour Dieu d’endurcir le cœur de Pharaon lui enleva-t-il son libre-arbitre?
9. Quelle est la signification de la mort des premiers-nés?
10. D’où les armes militaires des Hébreux provinrent-elles?
11. De quelle manière l’action de Moïse envers Jéthro au chap. 18, montre-t-elle qu’il était un croyant en YHWH?
12. Quelle est l’implication du fait pour Israël d’être un royaume de sacrificateurs?
13. Citez les Dix Paroles.
14. Citez les jours de fête du chapitre 23.
15. Dessinez le Tabernacle et ses meubles/ustensiles.
16. Que symbolisait le Veau d’Or du chapitre 32?

XIII. ÉTUDE SUPPLÉMENTAIRE

- A. Pour une autre date possible pour l’Exode, voir le documentaire “Exodus Decoded” de/ sur History Channel (la route du nord).
- B. Pour des commentaires audio et vidéo sur Exode, voir www.freebiblecommentary.org

INTRODUCTION AU LIVRE DE LÉVITIQUE

I. NOM DU LIVRE

- A. Dans le texte Hébreu (TM), le nom est la toute première expression du livre “Il (YHWH) appela.”
- B. Le Talmud (Mishna) l’appelle “La loi des Sacrificateurs.”
- C. La Septante l’a traduit “Le Livre des Lévites.”
- D. La Vulgate Latine de Jérôme l’a intitulé “Leviticus/Lévitique.”

II. CANONISATION

- A. Ce livre fait partie de la première section du Canon Hébreu appelée “La Torah” ou les “Enseignements” ou la “Loi.”
- B. La Septante a donné à cette première section le nom de Pentateuque (cinq rouleaux).
- C. En Français, elle est parfois appelée “Les Cinq Livres de Moïse.”
- D. Elle est considérée écrite par Moïse et elle contient le récit continu de la création à la vie de Moïse, Genèse - Deutéronome.

III. GENRE

Ce livre est essentiellement législatif, à l’exception de la narration historique des chapitres 8-10.

IV. PATERNITÉ

Le chapitre 1:1 introduit l’expression-modèle répétée plusieurs fois (35 fois) “YHWH parla à Moïse.”

Voir l’esquisse de Genèse pour une analyse détaillée.

V. DATE

Comparez Exode 40:2,17 et Nombres 1:1; Ils montrent que Dieu a donné des instructions à Moïse le premier mois de la deuxième année après l’Exode. Voir l’analyse détaillée dans l’esquisse du livre d’Exode.

VI. SOURCES CORROBORANT LE CONTEXTE HISTORIQUE –

Voir en ligne sur notre site internet www.freebiblecommentary.org, le Thème Spécial: Les Sacrifices en Mésopotamie et en Israël et leur Signification.

VII. Unités Littéraires (Contexte)

A. BRÈVE ESQUISSE:

- 1. Chapitres 1-16: Comment approcher le Dieu Saint?
- 2. Chapitres 17-26: Comment continuer à demeurer en communion avec le Dieu Saint?

B. Usage par l’auteur lui-même de la formule d’introduction: “Et l’Éternel parla à Moïse (ou à Aaron) et dit ...”

- 1. Cela pourrait sous-entendre que ces révélations ont été données pendant une certaine période de temps.
- 2. Cette formule apparaît dans les endroits suivants: 1:1-3:17; 4:1-5:13; 5:14-19; 5:20-26; 6:1-11; 6:12-16; 6:17 à 7:21; 7:22 à 38; 8:1-10:20; 11:1-47; 12:1-8; 13:1-59 ; 14:1-32; 14:33-57; 15:1-33; 16:1-34; 17:1-16; 18:1-3; 19:1-37; 20:1-27; 21:1-24; 22:1-16; 22:17-25; 22:26 à 33; 23:1-8; 23:9-22; 23:26 à 32; 23:33 à 44; 24:1-23; 25:1-26:46; 27:1-34;

C. ESQUISSE ÉLARGIE

1. Pour ôter l'impureté, chap. 1-16
 - a. Lois relatives aux sacrifices, 1:1-7:38
 - (1) L'Holocauste, chap. 1:3-17 et 6:8-13
 - (2) L'Offrande en don ou de gâteau, chap. 2:1-17 et 6:14-23
 - (3) Les Sacrifices d'actions de grâces/Offrande de paix, chap. 3:1-17; 7:33 et 7:11-21
 - (4) Les Sacrifices d'expiation ou pour le péché, chap. 4:1; 5:13 et 6:24-30
 - (5) Les Sacrifices de culpabilité, chap. 5:14 à 6:7; 7:1-10
 - (a) pour un péché involontaire contre l'alliance de YHWH, 4:1-35; 5:14-19
 - (b) pour un péché intentionnel contre un partenaire de l'alliance, 5:1-13; 6:1-7 (chap. 1-6:7 pour le peuple; chap. 6:8-7:36 pour les sacrificateurs)
 - b. Consécration des sacrificateurs, 8:1-10:20
 - (1) Préparation de l'onction, 8:1-5
 - (2) Lavage, vêtements et onction, 8:6-13
 - (3) Sacrifice d'onction, 8:14-32
 - (4) Moïse donne des instructions à Aaron, 9:1-7.
 - (5) Début du ministère d'Aaron et de ses fils, 9:8-21
 - (6) Aaron bénit le peuple et YHWH
 - (7) Le péché de Nadab et Abihu, 10:1-3
 - (8) Leur sort et leur retranchement, 10:4-7
 - (9) Abstention de vin pendant le service, 10:8-11
 - (10) La part des sacrificateurs dans les sacrifices, 10:12-20
 - c. Ce qui est Pur et ce qui est Impur, chapitres 11-15
 - (1) Les Animaux, chap. 11 (cfr. Deut. 14:6-20)
 - (2) L'Accouchement, chap. 12
 - (3) Les Maladies cutanées, chap. 13 à 14
 - (a) Sur (la peau de) l'homme, 13:1-46
 - (b) Sur les vêtements, 13:47-59
 - (c) La Purification, 14:1-32
 - (d) Dans/sur les maisons, 14:33-53
 - (e) Résumé, 14:54
 - (4) La Purification des écoulements corporels (hommes et femmes), chapitre 15
 - d. Le Jour des Expiations (Yom Kippour), une journée annuelle de purification, chap. 16 (ceci semble être le point culminant des chapitres 1 à 16)
 - (1) Préparation sacerdotale, 16:1-4
 - (2) Sacrifice expiatoire pour le Souverain Sacrificateur, 16:5-10
 - (3) Le rituel, 16:23-28
 - (4) L'ordonnance annuelle, 16:29-34...
2. Restauration de la Sainteté et de la Communion avec Dieu, chap. 17-26
 - a. Le Sang de Sacrifice, 17:1-16
 - b. Les règles religieuses et morales, 18:1-20:27
 - (1) L'inceste
 - (2) Les péchés sexuels
 - (3) Les peines/châtiments, chap. 20
 - c. La Sainteté des Sacrificateurs, 21:1-22:23
 - d. La Sainteté des Jours de Fêtes Annuelles:

- (1) Le Sabbat, 23:1-3
- (2) La Pâque et les Pains Sans Levain, 23:5-8
- (3) Les prémices, 23:9-14
- (4) Les Moissons, 23:15-24
- (5) La Pentecôte, 23:23-25
- (6) Le Jour des Expiations, 23:26-32 (le seul jour de jeûne)
- (7) Les Tabernacles (Tentes), 23:33-43
- e. Les Années Spéciales, 25:1-55
 - (1) L'Année Sabbatique, vv. 2-7
 - (2) L'Année du Jubilé, vv. 8-55
 - (a) Son observance, vv. 8-12
 - (b) Ses effets, vv. 13-34
 - (c) La valeur et la liberté de chaque membre de l'alliance, vv. 35-55
- f. Les Bénédiction et les Malédiction de l'Alliance, 26:1-46
- 3. Annexe (Les voeux), 27:1-34
 - a. sur les Personnes, vv. 1-8
 - b. sur les Animaux, vv. 9-13
 - c. sur les Résidences, vv. 14-15
 - d. sur les Terres (les champs), vv. 16-25
 - e. sur les Premiers-nés, vv. 26-27
 - f. sur les Choses dévouées par interdit, vv. 28-39
 - g. sur La dîme, vv. 30-34

VIII. PRINCIPALES VÉRITÉS

- A. Le livre de Lévitique traite du fondement légal de la vie civile et religieuse de la nation d'Israël et du rôle du sacerdoce. Il donne des directives pour l'utilisation du tabernacle décrit dans Exode 25-40.
- B. Il décrit comment un homme pécheur peut approcher le Dieu saint et comment il peut maintenir la communion avec lui. La "sainteté" est le thème-clé du livre (cfr. Lévit. 11:44 [Matth. 5:48]).
- C. Merveille des merveilles, Dieu désire que l'homme pécheur vienne à lui, et pour ce faire, il a pourvu une voie qui est le système sacrificiel.
- D. Le caractère de YHWH est révélé:
 - 1. par l'institution du système sacrificiel, cfr. chap. 1-7 (la Grâce)
 - 2. par les actes historiques, cfr. chap. 8-10 (la Justice)
 - 3. par sa présence continue auprès du peuple (la Fidélité)
- E. L'usage de Lévit. 19:18 par Jésus?

IX. TERMES ET/OU EXPRESSIONS ET PERSONNES À DÉFINIR SUCCINTEMENT

- A. Termes et Expressions
 - 1. Expiation, 1:4; 4:26 (L. Segond) ["Absolution" TOB] ["Propitiation" J. N. Darby]
 - 2. Agréable odeur, 1:9,13 (L. Segond; Colombe) ["Parfum apaisant" TOB]
 - 3. Involontairement, 4:2,22,27; 5:15-18; 22:14 (L. Segond; Colombe) ["Par erreur" J. N. Darby]
 - 4. Restituera, 5:23 (L. Segond; N. B. Segond)
 - 5. L'agiter de côté et d'autre, 7:30 (L. Segond) ["le geste rituel de présentation" B. en Français Courant]
 - 6. Saints (*kadosh*), 11:44 (L. Segond; J. N. Darby)
 - 7. Lèpre, 13:1... (L. Segond; J. N. Darby) ["maladie infectieuse de la peau" (NIV)]

8. Boucs 16:8 (L. Segond; J. N. Darby) [“Bouc émissaire” (NASB & NIV)]
 9. Boucs, 17:7 (L. Segond) [“démons,” J. N. Darby]
 10. Pronostics, 19:26 (L. Segond; J. N. Darby) [“la sorcellerie” (NIV)]
 11. Jubilé, 25:30 (L. Segond; J. N. Darby)
- B. Personnes à Identifier Succinctement
1. Nadab et Abihu, 10:1
 2. Azazel, 16:8,10 (L. Segond; J. N. Darby) [“pour le bouc émissaire,” NIV]
 3. Moloc, 18:21; 20:2

X. CARTOGRAPHIE – Aucune

XI. QUESTIONS DES ÉTUDIANTS/CHERCHEURS SUR LE CONTENU

1. Que représente le système sacrificiel? Pourquoi le “sang” est-il mentionné plusieurs fois (3:17; 7:26; 17:11)?
2. Comment la mort d’un animal peut-elle pardonner le péché humain?
3. Pourquoi trois des cinq types de sacrifices sont-ils volontaires?
4. Qu’est-ce que les fils d’Aaron avaient-ils fait pour mériter la mort?
5. Pourquoi y a-t-il une distinction entre les animaux purs et les animaux impurs?
6. En quoi le Jour des Expiations est-il unique par rapport à toutes les fêtes d’Israël?
7. Quelle est la vérité cachée derrière l’Année Sabbatique et l’Année du Jubilé?

INTRODUCTION AU LIVRE DE NOMBRES

I. NOM DU LIVRE

- A. Dans le texte Hébreu (TM), le titre est “Dans le Désert.” Ce n’est pas le premier mot/terme, mais c’est dans la première phrase, le cinquième mot/terme.
- B. Dans la Septante il est intitulé “Nombres” parce qu’on y trouve l’organisation d’un recensement à deux reprises, aux chapitres 1-4 et 26.

II. CANONISATION

- A. Ce livre fait partie de la première section du Canon Hébreu appelée “La Torah” ou “Les Enseignements” ou “La Loi.”
- B. Dans la Septante, ladite section est appelée le Pentateuque (cinq rouleaux)
- C. Dans les versions Anglaises [et Françaises], elle est parfois appelée “Les Cinq Livres de Moïse.”
- D. Elle comprend un récit continu de Moïse partant de la création jusqu’à la vie de Moïse, Genèse - Deutéronome.

III. GENRE - Ce livre est très similaire au livre d’Exode. C’est une combinaison de récit historique et de législation ainsi que d’anciens oracles poétiques de Balaam (cfr. Nombres 23-24).

IV. PATERNITÉ

- A. C’est le premier livre de la Torah à citer nommément une source écrite, “Le Livre des Guerres de YHWH,” 21:14-15. Cela montre clairement que Moïse a utilisé/consulté d’autres documents écrits.
- B. Ce livre affirme que Moïse a pu et dû consigner les événements de la Période de la Marche dans le Désert.
- C. Le livre de Nombres présente également plusieurs exemples d’ajouts éditoriaux évidents (notamment Josué ou Samuel):
 - 1. 12:1,3
 - 2. 13:22
 - 3. 15:22-23
 - 4. 21:14-15
 - 5. 32:33 et suivants
 - 6. 32:33 et suivants
- D. Dans la plupart des cas, on réfère à Moïse à la troisième personne, à l’exception des citations directes. Ce qui implique que Moïse a recouru à un assistant scribal pour compiler ces documents.
- E. Il est intéressant de noter que le livre de Nombres contient deux productions littéraires non-Israélites:
 - 1. Le poème sarcastique/méprisant Amoréen au chap. 21:27-30 (probablement que le v. 30 fut un ajout Israélite)
 - 2. Les conversations de Balaam avec Balak, roi de Moab, aux chapitres 23-24Elles prouvent l’inclusion de documents écrits ou oraux dans la compilation de ce livre (cfr. Le Livre des Guerres de l’Éternel).

V. DATE

- A. Le livre lui-même nous donne sa date:
 - 1. Les chapitres 1:1 et 10:10 disent que c’était au 2^e mois de la 2^e année après l’Exode. Après cela, il y eut une période d’errance de 38 ans.
 - 2. Le chap. 9:1 dit que c’était au 1^{er} mois de la 2^e année après l’Exode.

B. Le moment de l'Exode est incertain. C'était soit en 1.445 av. J.-C, soit en 1.290 av. J.-C.

VI. SOURCES CORROBORANT LE CONTEXTE HISTORIQUE

A. Le livre de Nombres contient quatre éléments qui reflètent d'une manière unique la culture Égyptienne:

1. La disposition du camp Hébreu par tribus (Nombres 2:1-31; 10:11-33) et leur disposition en marche (Nombres 1-7). Cela correspond exactement à l'ordre utilisé par Ramsès II lors de sa campagne Syrienne, comme on peut le voir dans les Textes d'Amarna. Ces documents Cananéens datant de 1.300 av. J.-C. décrivent les interactions sociales, politiques et religieuses entre le pays de Canaan et l'Égypte. Il est également important de noter que cette disposition et cet arrangement Égyptiens changèrent par la suite, comme on peut le voir dans les bas-reliefs Assyriens du 1er millénaire av. J.-C. Les Assyriens campaient en cercle.
2. Les trompettes en argent de Nombres 10 reflètent une source Égyptienne. L'archéologie a découvert qu'elles étaient spécifiquement mentionnées durant le règne de Toutankhamon, datant d'environ 1.350 av. J.-C. De plus, ces trompettes en argent, utilisées à des fins religieuses et civiles, sont courantes dans les textes d'Amarna.
3. Les chars tirés par des chevaux furent introduits en Egypte par les Hyksos, gouvernants Sémitiques de 15^e et 16^e dynasties. Les chars à bœufs étaient également uniques à l'Égypte. Ils étaient utilisés dans la campagne Syrienne de Thutmôsis III en 1.470 av. J.-C. Les habitants de Canaan ne connaissaient pas ces chars, probablement parce que le pays de Canaan était une région très accidentée et montagneuse. Ces chars furent envoyés chercher Jacob (Gen. 45:19,21,27). Ils furent également utilisés par les Hébreux lors de l'Exode (Nombres 7:3,6,7).
4. Un dernier élément uniquement Égyptien qui fut copié par les Hébreux ce sont des prêtres/sacrificateurs totalement rasés (8:7).

B. Les deux recensements des chapitres 1- 4 et 26 ont des parallèles dans:

1. les tablettes de Mari datant des années 1.700 av. J.-C.
2. un document de l'ancien royaume d'Égypte, 2900 - 2300 av. J.-C.

VII. UNITÉS LITTÉRAIRES (contexte)

A. Bref Aperçu Basé sur le Contexte Géographique:

1. Préparatifs au Mont Sinaï pour le voyage vers la Terre Promise, 1:1-10:10.
2. Voyage vers la Terre Promise, 10:11-21:35
 - a. Vers Kadès, 10:11-12:16
 - b. À Kadès, 13:1-20:13
 - c. Départ de Kadès, 20:14-21:35
3. Les événements des Plaines de Moab, 22:1-36:13

B. Aperçu Détaillé

1. R. K. Harrison, *"Introduction to the Old Testament,"* pp. 614-615.
2. E. J. Young, *"Introduction to the Old Testament,"* pp. 84-90.
3. NIV Study Bible, pp. 187-188.

C. L'une des difficultés à analyser le livre de Nombres est l'organisation plutôt inhabituelle de son contenu; on y trouve, en effet, un mélange de la loi, de récits/narrations, et d'autres genres/éléments divers. Ci-après sont quelques-unes des théories portant sur la structure de ce livre:

1. Les partisans de "l'hypothèse documentaire," J.E.D.P., se sont manifestement basés sur cette organisation pour diviser le livre en plusieurs sources non-historiques, non-Mosaïques.

2. J. S. Wright a proposé une compilation des écrits Mosaïques à la fin de sa vie en consultation avec des scribes. Le caractère fragmentaire de Nombres est noté mais relégué à la vie de Moïse.
3. Gordon J. Wenham (Commentaire de Tyndale sur Nombres, pp. 14-18) a proposé un parallèle triadique faisant rapporter les données bibliques d'Exode, de Lévitique et de Nombres aux trois voyages:
 - a. de la Mer Rouge au Mont Sinai
 - b. du Mont Sinai à Kadès
 - c. de Kadès à Moab

En faisant cela avec les données relatives aux "voyages" et aux "arrêts/campements," un parallélisme remarquable devient évident. Il a ensuite relié ce parallélisme triadique à Genèse 1-11, Genèse 12-50 et Deutéronome. Cela semble très prometteur, montrant que les auteurs du Proche-Orient Antique avaient des structures ou modèles littéraires qui contrôlaient leurs formes littéraires, mais qui ne sont pas familiers à nous autres Occidentaux modernes.

VIII. PRINCIPALES VÉRITÉS

- A. C'est une continuation de la narration historique commencée dans Genèse. Mais on ne doit pas oublier qu'il ne s'agit pas d'une "histoire occidentale," mais plutôt une histoire théologique Proche-Orientale. Les événements ne sont pas consignés d'une manière exhaustive ni dans l'ordre chronologique, mais sont plutôt sélectionnés de manière à révéler le caractère de Dieu et d'Israël.
- B. Cela montre le caractère de Dieu:
 1. Sa présence vue dans la nuée:
 - a. La Nuée était dans le "Saint des Saints" du Tabernacle, 9:15. Dieu l'avait acceptée ainsi que ses procédures comme étant le moyen et le lieu de rencontre de Dieu et de l'humanité!
 - b. La Nuée conduisait le peuple, 9:17-23. Dieu était avec eux et les guidait par sa présence personnelle.
 - c. La Nuée incarnait la présence de Dieu se révélant à Moïse, 11:17,25; 16:42-43.
 - d. La Nuée devint à la fois un symbole de la présence de Dieu dans le jugement ainsi que de sa révélation, 12:1-8; 14:10.
 - e. La Nuée était le symbole visible de la présence de Dieu non seulement auprès d'Israël, mais aussi auprès des nations environnantes, 14:14; 23:21.
 - f. La présence de Dieu symbolisée dans/par la nuée pendant la période de l'Exode et de la Marche dans le Désert a disparue lorsque les Israélites entrèrent dans la Terre Promise, mais Dieu était toujours symboliquement avec eux au moyen de l'arche, 35:34.
 2. Sa grâce et sa miséricorde dans:
 - a. sa présence continue auprès d'eux, au milieu de leurs murmures et de leur rejet de leaders qu'il avait établis, 11:1; 14:2,27,29,36; 16:11,42; 17:5; 20:2; 21:5.
 - b. Ses provisions pour eux dans le désert:
 - (1) l'eau
 - (2) la nourriture
 - a) la manne (tous les jours sauf le jour du Sabbat)
 - b) les caillies (deux fois)
 - (3) les vêtements qui ne se sont point usés (cfr. Deut. 8:4; 29:5)

(4) la nuée:

- a) l'ombre
- b) la lumière
- c) l'orientation
- d) la révélation

c. Son attention prêtée/sa disponibilité à écouter à l'intercession de Moïse:

- 1) 11:2
- 2) 12:13
- 3) 14:13-20
- 4) 16:20-24
- 5) 21:7

3. Sa justice (Sainteté) dans:

- a. le châtimeut infligé à Israël de la Marche dans le Désert pendant 38 ans (14).
- b. la punition de Moïse à ne pas entrer dans la Terre Promise (20:1-13; 27:14 ; Deut. 3:23-29).
- c. la mort de Koré et de leaders de Ruben (16:1-40).
- d. le fléau pour le peuple pour avoir rejeté le leadership de Moïse et d'Aaron (16:41-50).
- e. l'idolâtrie commise à Sittim fut jugée par Dieu en accordant aux Lévites de tuer les coupables (25).

C. Puisqu'Israël s'était engagé dans l'Alliance du Mont Sinai, la confiance en YHWH et la stricte obéissance à sa Parole devinrent les questions centrales.

IX. TERMES ET/OU EXPRESSIONS ET PERSONNES À DÉFINIR SUCCINTEMENT

A. Termes et Expressions (Louis Segond):

- 1. Tente d'assignation, 1:1 (L. Segond; J. N. Darby) ["Tente de la rencontre," N. B. Segond]
- 2. Rachat, 3:46 (L. Segond; TOB) ["rançon" (Colombe)]
- 3. Naziréat, 6:2 (L. Segond; TOB)
- 4. Étranger en séjour, 9:14 (L. Segond; J. N. Darby)
- 5. La nuée, 9:15 (L. Segond; J. N. Darby)
- 6. "Le ramassis de gens qui se trouvaient au milieu d'Israël," 11:4 (L. Segond; J. N. D)
- 7. "déchirèrent leurs vêtements," 14:6 (L. Segond; J. N. Darby)
- 8. Une frange, 15:38 (L. Segond; TOB) ["une houpe," J. N. Darby]
- 9. Le séjour des morts, 16:30 (L. Segond; TOB) ["shéol," J. N. Darby; "tombeau," NIV]
- 10. Une vache rousse, 19:2 (L. Segond; TOB)
- 11. Serpents brûlants, 21:6 (L. Segond; TOB) ["serpents venimeux" (B. Français Courant)]
- 12. Ville de refuge, 35:6 (L. Segond; TOB)
- 13. Vengeur du sang, 35:19,21 (L. Segond; Colombe) ["Rédempteur du sang" (N. B. S)]

B. Personnes à Identifier succinctement:

- 1. la femme Éthiopienne, 12:1 (L. Segond; J. N. Darby) ["une Koushite" (N. B. Segond)]
- 2. Anak/Anaq, 13:28,33 (L. Segond; Colombe)
- 3. Les Jébusiens, 13:29 (L. Segond) ["Les Jébusites" (TOB)]
- 4. Koré/Coré, 16:1 (L. Segond; TOB)
- 5. Balaam, 22:5 (L. Segond; TOB)
- 6. Bamoth-Baal, 22:41 (L. Segond; TOB)

X. CARTOGRAPHIE

1. La vallée d'Eschol, 13:23 (au nord d'Hébron)
2. La Route Royale, 20:17
3. Mont Pisga, 21:20
4. Fleuve Arnon, 21:24
5. Fleuve Jabbok, 21:24
6. L'Assyrien, 24:22 ("Ashour," N. B. Segond)
7. Sittim, 25:1
8. Mer de Kinnéreth, 34:11

XI. QUESTIONS DES ÉTUDIANTS/CHERCHEURS SUR LE CONTENU

1. Pourquoi [la tribu de] Lévi n'a-t-elle pas été dénombrée avec les autres tribus, 1:49?
2. Quel rapport y a-t-il entre les Lévites et les premiers-nés, 3:12-13?
3. Décrivez le test de l'adultère, 5:16 et suivants.
4. Citez les exigences d'un vœu de Naziréat, 6:1 et suivants.
5. Comment expliquez-vous le chapitre 4:3 par rapport au chapitre 8:24?
6. Moïse a-t-il écrit le chap. 12:3?
7. Pourquoi Dieu avait-il décidé d'une période d'errance de 40 ans?
8. Que signifie le terme "involontairement" par rapport au péché et au sacrifice, tel qu'il est décrit au chapitre 15?
9. Quel a été le péché de Moïse au chapitre 20? Quelle en a été la conséquence?
10. L'ânesse de Balaam avait-elle vraiment parlé? 22:28. Quelle a été la suggestion de Balaam à Balak pour vaincre Israël?

INTRODUCTION AU LIVRE DE DEUTÉRONOME

I. SIGNIFICATION/IMPORTANCE

- A. C'est l'un des quatre livres de l'Ancien Testament (Genèse, Deutéronome, Psaumes et Ésaïe) les plus cités dans le Nouveau Testament. Deutéronome est cité 83 fois.
- B. J. A. Thompson, cité dans "Tyndale Old Testament Commentary Series, 'Deuteronomy,'" a dit ce qui suit:
 - "Deutéronome est l'un des plus grands livres de l'Ancien Testament. Son influence sur la religion locale et personnelle de tous les âges n'a été surpassée par aucun autre livre de la Bible" (p. 11).
- C. Il doit avoir été l'un des livres de l'Ancien Testament les plus préférés de Jésus:
 - 1. Il l'a cité à plusieurs reprises lors de sa tentation par Satan dans le désert
 - a. Matth. 4:4; Luc 4:4 - Deut. 8:3
 - b. Matth. 4:7; Luc 4:12 - Deut. 6:26
 - c. Matth. 4:10; Luc 4:8 - Deut. 6:13
 - 2. Il constitue probablement l'arrière-plan du Sermon sur la Montagne (cfr. Matthieu 5-7).
 - 3. Jésus a cité Deut. 6:5 comme le plus grand des commandements (cfr. Matth. 22: 34-40; Marc 12:28-34; Luc 10:25-28).
 - 4. Jésus citait le plus souvent cette partie de l'Ancien Testament (Genèse-Deutéronome) parce que les Juifs de son époque la considéraient comme la partie du canon la plus revêtue d'autorité.
- D. Dans les Écritures, ceci est un exemple majeur de la réinterprétation d'une révélation antérieure de Dieu à une situation nouvelle. Un exemple de cette "actualisation" est la légère différence entre les Dix Commandements dans Exode 20:11 et dans Deut. 5:15. Exode 20 avait été dicté au Mont Sinaï et se rapportait à la Période de la Marche dans le Désert, tandis que Deutéronome 5 avait été proclamé sur la Plaine de Moab, préparant ainsi le peuple à une vie sédentaire dans le pays de Canaan.
- E. Deutéronome est une série de messages donnés par Moïse sur les plaines de Moab (Jordanie orientale). Tous les trois sermons commencent par la désignation du lieu physique du sermon. Tous semblent référer au même endroit:
 - 1. "de l'autre côté du Jourdain, dans le désert, dans la plaine, vis-à-vis de Suph, entre Paran, Tophel, Laban, Hatséroth et Di-Zahab," Deut. 1:1
 - 2. "De l'autre côté du Jourdain, dans le pays de Moab," Deut. 1:5
 - 3. "de l'autre côté du Jourdain, dans la vallée, vis-à-vis de de Beth-Peor, au pays de Sihon," Deut. 4:46
 - 4. "au pays de Moab," Deut. 29:1
- F. De nos jours, Deutéronome est également au centre d'un débat parmi les chercheurs-spécialistes de l'Ancien Testament, au sujet de sa formation littéraire. Les chercheurs modernes sont divisés sur les théories concernant les compositions/rédactions de Deutéronome et du reste du Pentateuque.

II. LE NOM DU LIVRE

- A. En Hébreu, les titres de livres du Tanakh (Pentateuque) proviennent respectivement de leurs premiers dix termes [ou expressions], et généralement leur premier terme [ou première expression]:
 - 1. Genèse: "Au Commencement"
 - 2. Exode: "Voici les noms"
 - 3. Lévitique: "L'Éternel appela"

4. Nombres: "Dans le désert"
 5. Deutéronome: "Voici les paroles"
- B. Dans le Talmud, le livre de Deutéronome est appelé "repetition de la Loi" (Mishna Hattora de Deut. 17:18).
 - C. Dans la version de Septante, qui est la traduction Grecque de l'Ancien Testament, écrite vers l'an 250 av. J.-C., Deutéronome est appelé "la seconde loi" suite à une mauvaise traduction de Deut. 17:18 ("une copie de cette loi").
 - D. Notre titre Français provient de la Vulgate Latine de Jérôme qui l'appelle "la seconde loi" (Deuteronomium).
 - E. C'est un livre d'instructions sur l'observance de l'alliance de Dieu:
 1. "Le livre de cette Loi," Deut. 28:61
 2. "Cette loi," Deut. 1:5; 4:8; 17:18,19; 27:3,8,26
 3. Autres expressions descriptives: Deut. 4:1,45; 6:17,20; 12:1

III. CANONISATION

C'est le dernier livre de la Torah qui est la première des trois divisions du canon Hébreu:

- A. La Torah ou la Loi: Genèse - Deutéronome
- B. Les Prophètes
 1. Les Premiers Prophètes: Josué - Rois (excepté Ruth)
 2. Les Derniers Prophètes: Esaïe - Malachie (exceptés Daniel et Lamentations)
- C. Les Écrits:
 1. Le Meguiloth (5 rouleaux):
 - a. Cantique des Cantiques
 - b. Ecclésiaste
 - c. Ruth
 - d. Lamentations
 - e. Esther
 2. Daniel
 3. La Littérature Sapientielle ou de Sagesse:
 - a. Job
 - b. Psaumes
 - c. Proverbes
 4. 1 & 2 Chron.

IV. GENRE

- A. Deutéronome est un mélange de plusieurs genres:
 1. Narration historique
 - a. Deut. 1-4
 - b. Deut. 34
 2. Exhortations
 - Deut. 6-11
 3. Directives,
 - Deut. 12-28
 4. Psaumes/hymnes/cantiques
 - Deut. 32
 5. Bénédiction
 - Deut. 33
- B. Le livre lui-même se décrit aux chap. 29:21; 30:10; et 31:26 comme un livre de directives de YHWH pour la vie (Torah). C'est un livre qui contient les enseignements sur la foi et la vie, qu'il faut transmettre aux générations futures.

- C. Le conducteur spécial désigné par de Dieu est remplacé par la révélation écrite de Dieu. Les dirigeants humains étaient toujours là, mais l'accent était dorénavant mis sur la révélation écrite comme faisant autorité.

V. PATERNITÉ

A. Tradition Juive:

1. La tradition antique est unanime que l'auteur de ce livre était Moïse.
2. Cela est affirmé dans/par:
 - a. le Talmud - Baba Bathra 14b
 - b. la Mishna
 - c. Ecclésiastique de Ben Sira 24:23 (écrit vers 185 av. J.-C.)
 - d. Philon d'Alexandrie
 - e. Flavius Josèphe
3. Les Ecritures elles-mêmes:
 - a. Juges 3:4 et Josué 8:31
 - b. "Moïse parla/leur dit/adressa/prononça":
 - (1) Deut. 1:1,3
 - (2) Deut. 5:1
 - (3) Deut. 27:1
 - (4) Deut. 29:2
 - (5) Deut. 31:1,30
 - (6) Deut. 32:44
 - (7) Deut. 33:1
 - c. "YHWH dit à Moïse":
 - (1) Deut. 5:4-5,22
 - (2) Deut. 6:1
 - (3) Deut. 10:1
 - d. "Moïse écrivit":
 - (1) Deut. 31:9,22,24
 - (2) Exode 17:14
 - (3) Exode 24:4,12
 - (4) Exode 34:27-28
 - (5) Nombres 33:2
 - e. Jésus a cité ou a fait allusion à Deutéronome en disant "Moïse a dit/Moïse a écrit":
 - (1) Matth. 19:7-9; Marc 10:4-5 - Deut. 24:1-4
 - (2) Marc 7:10 - Deut. 5:16
 - (3) Luc 16:31; 24:27, 44; Jean 5:46-47; 7:19,23
 - f. Paul a affirmé que Moïse en était l'auteur:
 - (1) Rom. 10:19 - Deut. 32:21
 - (2) 1 Cor. 9:9 - Deut. 25:4
 - (3) Gal. 3:10 - Deut. 27:26
 - (4) Actes 26:22; 28:23
 - g. Pierre, dans son sermon Pentecostal, a affirmé que Moïse en était l'auteur - Actes 3:22
 - h. L'auteur de l'épître aux Hébreux a affirmé que Moïse en était l'auteur - Hébr. 10:28; Deut. 17:2-6

B. Les Érudits Modernes

1. Beaucoup de théologiens du 18^e et du 19^e siècles, suivant la théorie de Graf-Wellhausen de la paternité multiple (JEDP), ont affirmé que Deutéronome a été

écrit par un prêtre/ prophète pendant le règne de Josias en Juda, pour soutenir sa réforme spirituelle. Cela voudrait dire que le livre a été écrit au nom de Moïse, vers 621 av. J.-C.

2. Ils se basaient sur:
 - a. 2 Rois 22:8; 2 Chron. 34:14-15, "J'ai trouvé le livre de la loi dans la maison de l'Éternel"
 - b. le fait que Deutéronome 2 parle d'un site unique du Tabernacle, plus tard du Temple
 - c. le fait que Deutéronome 17 parle d'un roi ultérieur
 - d. le fait que dans le Proche-Orient Antique et dans les cercles Juifs, écrire un livre au nom d'une personne célèbre du passé était une pratique courante
 - e. les similitudes de style, de vocabulaire et de grammaire entre les livres de Deutéronome et de Josué, de Rois et de Jérémie
 - f. le fait que Deutéronome rapporte la mort de Moïse (Deutéronome 34)
 - g. les ajouts éditoriaux postérieurs évidents dans le Pentateuque:
 - (1) Deut. 3:14
 - (2) Deut. 34:6
 - h. la variété parfois inexplicable dans l'usage des noms de Dieu: El, El Shaddaï, Elohim, YHWH, dans des contextes et des périodes historiques apparemment unifiés.
- C. De toute évidence, il y a quelques ajouts rédactionnels. Les scribes Juifs étaient formés en Égypte où mettre à jour des textes anciens était une pratique régulière. Par contre, les scribes Mésopotamiens, eux, étaient réticents à insérer des ajouts. On peut citer comme exemples dans Deutéronome:
 1. Deut. 27:3,8
 2. Deut. 28:58
 3. Deut. 29:21,29
 4. Deut. 30:10,19
 5. Deut. 31:24

VI. DATE

- A. Si le livre avait été écrit par Moïse, il existe encore deux possibilités relatives au moment et à la durée de l'Exode hors d'Égypte:
 1. Si 1 Rois 6:1 doit être compris littéralement, alors c'était vers 1.445 av. J.-C. (18^e dynastie de Thutmôsis III et d'Amenhotep II):
 - a. La Septante mentionne 440 ans au lieu de 480 ans
 - b. Ce nombre/chiffre pourrait refléter des générations et non des années (symbolique)
 2. Preuves archéologiques datant l'Exode à l'an 1.290 av. J.-C. (19^e dynastie Égyptienne):
 - a. Séthi 1er (1390-1290) déplaça la capitale Égyptienne de Thèbes à la région du delta – Tsoan/Tanis.
 - b. Ramsès II (1290-1224):
 - (1) Son nom apparaît dans une ville construite par des esclaves Hébreux (cfr. Gen. 47:11; Exode 1:11).
 - (2) Il avait 47 filles
 - (3) Son fils aîné ne lui succéda pas
 - c. Toutes les principales villes fortifiées de la Palestine avaient été détruites et reconstruites rapidement vers 1.250 av. J.-C.

B. Théorie de l'Érudition Moderne de la paternité multiple:

1. J (YHWH) 950 av. J.-C.
2. E (Elohim) 850 av. J.-C.
3. JE (combinaison) 750 av. J.-C.
4. D (Deutéronome) 621 av. J.-C.
5. P (Prêtres/Sacrificateurs) 400 av. J.-C.

VII. SOURCES QUI CORROBORENT LE CONTEXTE HISTORIQUE

- A. Les traités Hittites du 2^e millénaire av. J.-C. sont un parallèle ancien, historiquement contemporain à la structure de Deutéronome (ainsi qu'à celles d'Exode-Lévitique et de Josué 24). Ce modèle de traité changea au 1^{er} millénaire av. J.-C. Cela constitue une preuve de l'historicité du livre de Deutéronome. Pour plus de précisions en cette matière, voir le livre de G. E. Mendenhall intitulé "*Law and Covenants in Israel and the Ancient Near East*" et le livre de M. G. Kline, "*Treaty of the Great King*."
- B. Le modèle Hittite et ses parallèles dans Deutéronome:
1. Préambule (Deut. 1:1-5, introduction du locuteur: YHWH)
 2. Revue/Rappel des actes passés du Roi (Deut. 1:6-4:49, les actes passés de Dieu en faveur d'Israël)
 3. Termes du traité (Deut. 5-26):
 - a. Termes Généraux (Deut. 5-11)
 - b. Termes Spécifiques (Deut. 12-26)
 4. Résultats du traité (Deut. 27-29):
 - a. Avantages (Deut. 28)
 - b. Conséquences (Deut. 27)
 5. Témoin de Dieu (Deut. 30:19; 31:19, et 32, le cantique de Moïse fonctionne comme un témoin):
 - a. une copie du traité était placée dans le temple de la divinité
 - b. une copie du traité était conservée dans le temple du vassal, qui devait la lire chaque année
 - c. la particularité des traités Hittites par rapport aux traités ultérieurs Assyriens et Syriens résidait dans le fait qu'ils (traités Hittites) contenaient:
 - (1) une revue historique des actes passés du roi
 - (2) une section des malédictions moins prononcée
- C. Le modèle de traité Hittite fut légèrement modifié (un élément a été supprimé) au 1^{er} millénaire av. J.-C. La forme du livre de Deutéronome correspond à l'époque de Moïse et Josué!
- D. Pour plus de détails sur les traités Hittites, voir l'ouvrage de K. A. Kitchen, "*Ancient Orient and Old Testament*," pp. 99-102.

VIII. UNITÉS LITTÉRAIRES (contexte)

- A. Introduction au livre, Deut. 1:1-5
- B. Premier Sermon, Deut. 1:6-4:43 (Les actes passés de YHWH pour aujourd'hui)
- C. Deuxième Sermon, Deut. 4:44-26:19 (La loi de YHWH pour aujourd'hui et pour tous les jours)
1. Prescrits Généraux - Les Dix Commandements (Deut. 5-11)
 2. Exemples spécifiques et applications (Deut. 12-26)
- D. Troisième Sermon, Deut. 27-30 (La loi de YHWH pour l'avenir, Deut. 27-29)
1. Les malédictions (Deut. 27)
 2. Les bénédictions (Deut. 28)
 3. Le renouvellement de l'alliance (Deut. 29-30)

- E. Dernières paroles de Moïse, Deut. 31-33
 - 1. Le sermon d'“Au revoir,” Deut. 31:1-29
 - 2. Le cantique de Moïse, Deut. 31:30-32:52
 - 3. Les bénédictions de Moïse Deut. 33:1-29
- F. La mort de Moïse, Deut. 34

IX. PRINCIPALES VÉRITÉS

- A. Ce sont les derniers préparatifs avant l'entrée [du peuple de Dieu] dans la Terre Promise [qui sont rapportés dans ce livre]. L'alliance de Dieu avec Abraham (Genèse 15) était [sur le point d'être] accomplie!
- B. Genèse 12:1-3 avait promis un pays et une postérité. L'Ancien Testament est focalisé sur le pays; le Nouveau Testament sera focalisé sur “la postérité” (cfr. Galates 3).
- C. [Dans ce livre,] Moïse, prépare le peuple à une vie agricole sédentaire, qui est contraire à la vie nomade qu'ils venaient d'avoir. Il a adapté l'alliance du Mont Sinaï à la Terre Promise. En un sens, le livre de Deutéronome est la constitution d'Israël.
- D. Le livre souligne la fidélité de Dieu dans le passé, le présent et le futur. Cependant, l'alliance est conditionnelle! Israël devait répondre continuellement dans la foi, la repentance et l'obéissance. À défaut de le faire, les malédictions de Deutéronome 27-29 allaient devenir une réalité pour eux. Moïse est un excellent exemple de l'amour et de la justice de Dieu! Quand bien même il était le chef spécial désigné par Dieu, il était assreint à l'obéissance. La désobéissance a toujours des conséquences!

X. PERSONNES, TERMES ET/OU EXPRESSIONS À DÉFINIR SUCCINTEMENT

A. Termes et Expression:

- 1. “J'en prends aujourd'hui à témoin...le ciel et la terre,” 4:26 (L. Segond; Colombe)
- 2. “qui punis l'iniquité des pères sur les enfants jusqu'à la troisième et à la quatrième génération...,” 5:9 (L. Segond; NIV)
- 3. “... et qui fais miséricorde jusqu'en mille générations...,” 5:10 (L. Segond; NIV)
- 4. “Écoute,” (*Shema*) 6:4 (L. Segond; TOB)
- 5. “des frontaux entre tes yeux,” (phylactères) 6:8 (L. Segond; Colombe) [“comme des symboles sur...” NIV]
- 6. “Tu les écriras sur les poteaux de ta maison et sur tes portes,” (mezuzah) 6:9 (L. Segond; Colombe)
- 7. “dévoué par interdit,” herem, 13:17 (L. Segond) [“des choses condamnées,” (NIV)]
- 8. “l'armée des cieux,” 17:3 (L. Segond; J. N. Darby) [“les étoiles du ciel” (NIV)]
- 9. “passer par le feu,” 18:10 (L. Segond; J. N. Darby) [“sacrifices” (NIV)]
- 10. “ceux qui évoquent les esprits,” 18:11 (L. Segond; Colombe)
- 11. “racheté,” 21:8 (L. Segond; TOB)
- 12. “n'aime pas,” 21:15 (L. Segond; N. B. Segond) [“pas pour les autres” (NIV)]
- 13. “pendu à un bois,” 21:22 (L. Segond; J. N. Darby)
- 14. “le salaire d'une prostituée ni le prix d'un chien,” 23:18 (L. Segond; J. N. Darby)
- 15. “lettre de divorce,” 24:1 (L. Segond; J. N. Darby)
- 16. “tu ne t'oindras pas d'huile,” 28:40 (L. Segond; J. N. Darby)

B. Personnes à Identifier Succinctement:

- 1. “Enfants d'Anak,” 1:28 (L. Segond) [“des Anaqites” (N. B. Segond)]
- 2. “race de Rephaïm, 3:11 (L. Segond) [“des Rephaïtes” (N. B. Segond)]
- 3. “les Héthiens, 7:1 (L. Segond) [“les Hittites” (N. B. Segond)]
- 4. Idoles, 7:5 (L. Segond) [“Ashères,” (J. N. Darby)]
- 5. les Prophètes, 18:15-22 (L. Segond; J. N. Darby)
- 6. Israël, 32:15; 33:5,26 (L. Segond) [“Jeshurun” (J. N. Darby)]

XI. CARTOGRAPHIE

1. Montagne d'Horeb, 1:2,6,19; 4:10,15
2. Montagne de Séïr, 1:2,44; 2:1,4,5,8,12,22 (une chaîne de montagnes)
3. Kadès-Barnéa, 1:46; 32:51
4. Basan, 1:4; 3:1,3,4,10,11,13; 4:43,47
5. Elath, 2:8 (Etsjon-Guéber) Harun)
6. Montagne de l'Hermon, 3:8,9; 4:48
7. Montagne d'Ebal, 11:29; 27:4,13
8. Montagne de Garizim, 11:29; 27:12
9. Montagne de Hor, 32:50 (Jebel)

XII. QUESTIONS DES ÉTUDIANTS/CHERCHEURS SUR LE CONTENU

1. En quoi Deutéronome est-il différent d'Exode et de Nombres (Genre)?
2. Pourquoi Moïse a-t-il répété l'histoire de l'Exode?
3. Pourquoi y a-t-il tant de références à l'enseignement des enfants (4:9; 6:7, 20-25; 11:19; 32:46)?
4. Quelle est la différence entre les deux versions du Décalogue, dans Deutéronome 5 et dans Exode 20?
5. Pourquoi leur a-t-on dit de renverser leurs autels et de briser leurs statues (7:5)?
6. Comment le chap. 10:12-21 caractérise-t-il le livre de Deutéronome?
7. Pourquoi les chapitres 27 à 29 sont-ils si importants dans l'interprétation de tout l'Ancien Testament?
8. Qui a consigné la mort de Moïse (34)?

XIII. Pour des commentaires audios, vidéos, et écrits sur le livre de Deutéronome, voir notre site internet www.freebiblecommentary.org

LES PREMIERS PROPHÈTES

INTRODUCTION AU LIVRE DE JOSUÉ

I. NOM DU LIVRE

- A. Le livre porte le nom de son principal personnage qui fut le successeur de Moïse
- B. Son nom (BDB 221) combine deux termes Hébreux:
 - 1. YHWH (J plus une voyelle)
 - 2. Salut (Hoshea/Osée)
- C. En Hébreu, c'est exactement le même nom (cfr. Actes 7:45) que Jésus (Matth. 1:21).

II. CANONISATION

Josué est le premier livre de la section du canon Hébreu appelée "Les Prophètes." Cette section est divisée en deux parties:

- A. Les premiers prophètes, constitués par les livres allant de Josué à Rois (excepté Ruth)
- B. Les derniers prophètes, constitués par les livres allant d'Esaië à Malachie (exceptés Daniel et Lamentations)

III. GENRE

- A. Ces livres historiques continuent l'histoire du peuple de Dieu commencée dans Genèse. Ce n'est pas une histoire chronologique occidentale, mais plutôt une histoire théologique sélective. Cela ne veut pas dire qu'elle n'est pas vraie ou exacte, mais cela signifie que certains événements ont été sélectionnés pour servir dans l'enseignement de vérités théologiques sur Dieu, l'homme, le péché, le salut, etc. Dans ce sens, elle est similaire aux Évangiles et au livre des Actes du Nouveau Testament.
- B. Pour les Juifs, l'histoire n'était pas cyclique, comme chez leurs voisins, basée sur les cycles de la nature, mais elle était plutôt "téléologique." Elle avait un but, un dessein. Dieu avançait vers un but prédéterminé, qu'est la rédemption de ce monde déchu/perdu.
- C. Voir Thème Spécial: L'Ancien Testament en tant qu'Histoire
- D. Voir Thème Spécial: L'Historiographie de l'Ancien Testament Comparée aux Cultures du Proche-Orient
- E. Voir Thème Spécial: Genre et Interprétation des Narrations/Récits de l'Ancien Testament

IV. PATERNITÉ

- A. Le livre lui-même est anonyme.
- B. Traditionnellement, le personnage principal du livre est considéré comme son auteur
 - 1. Son nom originel était Hosée (= "salut"), Nombres 13:8
 - 2. Moïse changea son nom en Josué ("YHWH" et "salut"), Nombres 13:16; Deut. 32:44
 - 3. Pour une raison inconnue, son nom est orthographié [en Hébreu] de 4 manières différentes [mais en Français toutes ces 4 formes sont traduites "Josué"]:
 - a. Yeshoshu/Josué (la forme la plus courante), Josué 1
 - b. Yehoshu/Josué, Deut. 3:21
 - c. Hoshéa/Hosée, Deut. 32:44
 - d. Yeshua/ Jéshua, Neh. 8:17
- C. Baba Bathra 14b (un livre du Talmud) dit que Josué avait écrit le livre, excepté le récit de sa mort qui a été écrit par Eléazar, le sacrificateur (Josué 24:29-30). Puis, le fils d'Eléazar, Phinéas (Nombres 25:7-13; 31:6-8; Josué 22:10-34), a écrit la portion du livre qui parle de la mort d'Eléazar (Josué 24:31-33).
- D. Josué, l'homme était:

1. né en esclavage en Egypte
 2. l'un des douze espions (il était de la tribu d'Ephraïm, Josué 19:50; 24:30; 1 Chron. 7:27); lui et Caleb étaient les seuls à avoir fait un rapport encourageant (Nombres 14:26-34)
 3. le fidèle assistant de Moïse tout au long de l'expérience de l'Exode. Il était le seul qui avait accompagné Moïse sur la Montagne de Sinai (jusqu'à mi-chemin - Exode 24:13-14)
 4. le commandant de l'armée Israélite (Exode 17:8-13)
 5. désigné successeur de Moïse dans Nombres 27:15-23; Deut. 3:18-22; 31:1-8
 6. en tant que successeur de Moïse (Deut. 31:23), le conducteur de la conquête du pays de Canaan.
- E. Quelques preuves de paternité contemporaine (immédiatement après l'époque de Josué):
1. Le livre cite Josué comme auteur (cfr. Josué 8:32; 24:26).
 2. C'est de toute évidence un témoignage oculaire:
 - a. "Nous," Josué 5:1 (variantes de MSS)
 - b. "Josué les circoncit" (Josué 5:7-8)
 - c. La rencontre privée de Josué avec l'Ange de l'Éternel (Josué 5:13-15).
 - d. "Elle (Rahab) a habité au milieu d'Israël jusqu'à ce jour" (Josué 6:25).
Cette expression n'est pas d'un éditeur ultérieur, mais d'un témoin oculaire contemporain.
 3. Il a utilisé des sources écrites:
 - a. Le Livre du Juste ["Livre de Jashar," J. N. Darby] (10:13, cfr. 2 Sam. 1:18) qui contenait des poèmes de guerre d'Israël.
 - b. "Dans un livre," Josué 18:9
 4. La liste exacte des noms de villes anciennes prouve qu'il s'agissait d'un auteur contemporain et non d'un éditeur ultérieur:
 - a. Jérusalem est appelée Jebus (Josué 15:8,63; 18:16,28)
 - b. Hébron est appelée Kirjath-Arba (Josué 14:15; 15:13-14)
 - c. Kirjath - Jearim est appelée Baala (Josué 15:9,10)
 - d. Sidon est appelée la grande/principale ville Phénicienne, et non Tyr (Josué 11:8; 13:6; 19:28) qui devint plus tard la ville principale.
 5. Josué, comme le Pentateuque, a quelques ajouts éditoriaux/rédactionnels:
 - a. La mort de Josué
 - b. La dernière conquête d'Hébron (Josué 14:6-15; 15:13-14)
 - c. La dernière conquête de Debir (Josué 15:14,49)
 - d. La migration de Dan vers le nord (Josué 19:47)
 - e. L'expression "jusqu'à ce jour" apparaît plusieurs fois, ce qui indique une édition ultérieure (Josué 4:9; 5:9; 6:25; 7:26 [deux fois]; 8:28-29; 9:27; 10:27; 13:13; 14:14; 15:63; 16:10; 22:3).
- F. L'Érudition Moderne
1. Remarquez les similitudes entre le Pentateuque et Josué (la théorie de l'hexateuque [ou les 6 livres: Pentateuque + Josué]):
 - a. Le style
 - b. Le vocabulaire
 2. L'hypothèse documentaire de J, E, D, P [document/source Jahviste, document/source Élohiste, document/source Deutéronomiste, et document Sacerdotal] considère que le livre a été écrit sur une longue période par un processus éditorial:
 - a. La source J a écrit les parties de Josué 1-12 qui sont focalisées sur des ba-

tailles individuelles (950-850 av. J.-C.).

- b. La source E a écrit les parties de Josué 1-12 qui sont focalisées sur la campagne unie (750 av. J.-C.).
 - c. La combinaison de J et E eut lieu vers 650 av. J.-C., et dans cette combinaison une grande partie de la source J a été exclue.
 - d. Le livre a été réédité par un sacrificateur/prophète de l'époque de Josias qui a écrit Deutéronome. Cette personne ou ce groupe est appelé(e) la source Deutéronomiste. Cette source a également écrit le livre de Deutéronome dans le but de soutenir la réforme de Josias en 621 av. J.-C., en se focalisant sur Jérusalem comme le seul véritable sanctuaire.
 - e. La source P était un groupe de sacrificateurs qui ont écrit Josué 13-21 vers l'an 400 av. J.-C.
 - f. D'autres ajouts supposés ont été faits au 3^e siècle av. J.-C.
3. Remarquez les présuppositions/préjugés de la théorie! Remarquez comment elle détache le texte de son contexte historique et de son auteur contemporain. Je rejette cette tentative moderne consistant à analyser des textes anciens à la lumière des théories littéraires modernes. Cependant, il y a lieu de préciser que:
- a. le livre est anonyme;
 - b. la mort de Josué, comme celle de Moïse, est consignée dans le livre.
 - c. quelques livres de l'Ancien Testament ont continué à être édités.
 - d. nous acceptons le processus de constitution de l'Ancien Testament comme étant inspiré.
4. Preuves contre l'Hexateuque (Genèse - Josué):
- a. Dans la tradition Juive, il existe une distinction claire entre les cinq livres de Moïse (le Pentateuque) et le livre de Josué qui lui, commence la section du canon Hébreu appelée "Les prophètes":
 - (1) Ben Sira, l'auteur d'Ecclésiastique, écrit vers 185 av. J.-C., a affirmé cette distinction, Josué 48:22-45:12.
 - (2) Flavius Josèphe dans son livre "*Contra Apioness*" 1:7 et suivants, a affirmé cette distinction.
 - (3) La dernière note scribale du Texte Massorétique sur le Pentateuque a affirmé cette distinction.
 - (4) Les lectures bibliques hebdomadaires dans les synagogues appelées "les Haphtaroth" font cette distinction.
 - (5) Les Samaritains considéraient le Pentateuque comme faisant partie des Écritures, mais pas Josué.
 - b. les preuves internes (Young, p. 158).
 - (1) Il y a un usage spécial du pronom personnel dans Josué qui n'est pas dans le Pentateuque.
 - (2) La ville de Jéricho est orthographiée différemment.
 - (3) Le titre Divin, "le Dieu d'Israël," apparaît 14 fois dans Josué, mais jamais dans le Pentateuque. Il faut admettre qu'il y a beaucoup de choses que nous ignorons sur la constitution de ces livres de l'Ancien Testament dans leur état actuel.

V. SOURCES QUI CORROBORENT LE CONTEXTE HISTORIQUE

A. L'archéologie a démontré que la plupart des grandes villes fortifiées de Canaan furent détruites et reconstruites rapidement vers 1.250 av. J.-C.

1. Hatsor

2. Lakis
 3. Béthel
 4. Debir (anciennement appelé Kirjath-Sépher, Josué 15:15).
- B. L'archéologie n'a pas été en mesure de confirmer ou d'infirmer le récit biblique de la chute de Jéricho. Cela parce que les conditions du site concerné sont très mauvaises:
1. La météo/l'emplacement
 2. les reconstitutions ultérieures d'anciens sites avec des matériaux plus anciens
 3. L'incertitude sur les dates des calcaires
- C. L'archéologie a découvert sur le Mont Ebal un autel qui pourrait être lié à Josué 8:30-31 (Deut. 27:2-9). Il ressemble beaucoup à une description trouvée dans la Mishna (Talmud).
- D. Les textes de Ras Shamra trouvés à Ougarit dépeignent la vie et la religion Cananéenne des années 1.400 av. J.-C.:
1. C'était un culte polythéiste qui vénérait la nature (culte de la fertilité).
 2. El était la divinité principale/le dieu supérieur.
 3. La consorte/l'épouse d'El était Astarté (elle devint plus tard la consorte de Baal).
 4. Leur fils était Baal (Haddad), le dieu de la tempête.
 5. Baal devint le "dieu suprême" du panthéon Cananéen. Sa consorte était Anat.
 6. Leurs cérémonies étaient semblables à celles d'Isis et d'Osiris d'Égypte
 7. Le culte de Baal avait lieu sur les "hauts lieux" ou plateformes de pierre locaux (prostitution rituelle)
 8. Baal était symbolisé par un pilier de pierre surélevé (symbole phallique), tandis qu'Ashera ou Astarté était symbolisée par un pieu en bois sculpté, ou arbre vivant, qui symbolisait "l'arbre de vie"
- E. L'archéologie a confirmé que les principaux empires de la région (Anatolie, Égypte ou Mésopotamie) étaient incapables d'exercer une influence en Palestine pendant cette période appelée l'Âge du Bronze tardif (1.550-1.200 av. J.-C.).
- F. La liste des noms précis de villes anciennes penche pour un auteur contemporain et non un auteur ultérieur:
1. Jérusalem appelée Jebus (Josué 15:8; 18:16,28)
 2. Hébron appelée Kirjath-Arba (Josué 14:15; 15:13, 54; 20:7; 21:11)
 3. Kirjath-Jearim appelée Baala (Josué 15:9,10)
 4. Sidon est appelée la grande ville Phénicienne et non Tyr (Josué 11:8; 19:28), qui devint plus tard la ville principale.
- G. Modèle de Traité Hittite/Héthien du deuxième millénaire av. J.-C.:
1. Les traités Hittites/Héthiens du 2^e millénaire av. J.-C. nous offrent un parallèle antique, historiquement contemporain à la structure de Deutéronome (ainsi qu'à celles d'Exode, de Lévitique et de Josué 24). Ce modèle de traité fut changé au 1^{er} millénaire av. J.-C. Cela nous donne des preuves de l'historicité du livre de Deutéronome. Pour plus de précisions en cette matière, voir le livre de G. E. Mendenhall intitulé "*Law and Covenants in Israel and the Ancient Near East.*"
 2. Les parallèles entre les Traités Hittites/Héthiens du 2^e millénaire av. J.-C. et Deutéronome:
 - a. Préambule (Deut. 1:1-5, Introduction du locuteur, YHWH)
 - b. Rappel des actes passés du roi (Deut. 1:6-4:49, actes passés de Dieu pour Israël)
 - c. Termes du traité (Deut. 5-26):
 - (1) Termes généraux (Deut. 5-11)
 - (2) Termes spécifiques (Deut. 12-26)
 - d. Résultats du traité (Deut. 27-29)
 - (1) Avantages (Deut. 28)

- (2) Conséquences (Deut. 27)
- e. Témoins de Dieu (Deut. 30:19; 31:19; 32, le cantique de Moïse servait de témoin):
 - (1) Une copie était gardée dans le temple de la divinité
 - (2) Une copie était gardée par le vassal, qui la lisait chaque année
 - (3) La particularité des traités Hittites/Héthiens par rapport aux traités ultérieurs Assyriens et Syriens:
 - (a) Le rappel historique des actes passés du roi
 - (b) La section de malédictions était placée en dernière position
- 3. Les Parallèles entre le Modèle de Traité Hittite/Héthien du 2^e millénaire et le Livre de Josué
 - a. Identification du roi (Josué 24:2)
 - b. Récit des grands actes du roi (Josué 24:2-13)
 - c. Obligations de l'alliance (Josué 24:14,23)
 - d. Instructions pour le dépôt du traité dans le sanctuaire (Josué 24:25-26)
 - e. Les divinités des parties impliquées invoquées comme témoins (Josué 24:22)
 - f. Bénédiction pour fidélité; malédictions pour violation (Josué 24:20)

VII. UNITÉS LITTÉRAIRES (contexte)

- A. Les mouvements géographiques constituent également une partie de l'esquisse du livre:
 - 1. Sur les plaines de Moab, Josué 1-2
 - 2. La traversée du Jourdain pour Guilgal près de Jéricho, Josué 3-4
 - 3. La campagne militaire centrale de Canaan, Josué 5:1-10:15
 - 4. La campagne militaire du sud de Canaan, Josué 10:16-43
 - 5. La campagne militaire du nord de Canaan, Josué 11:1-23
 - 6. La répartition géographique du pays entre les tribus, Josué 13-21
- B. Une Brève esquisse
 - 1. La conquête de Canaan, Josué 1-12
 - 2. La division de la Terre Promise entre les tribus, Josué 13-21
 - 3. Les dernières paroles de Josué et sa mort, Josué 22-24

VIII. PRINCIPALES VÉRITÉS

- A. Ce livre démontre la fidélité de Dieu à sa promesse faite à Abraham (Gen. 12:1-3) de lui donner le pays (Genèse 15:16).
- B. Il continue l'histoire commencée dans Genèse et qui se poursuit dans cette nouvelle période, où les associations tribales constituaient le facteur unificateur central. Il n'y avait pas de gouvernement central.
- C. Le concept de "Guerre Sainte" nous semble si cruel, mais Dieu mit également en garde les Israélites contre les péchés des Cananéens. De la même manière que Dieu a chassé les Cananéens du pays à cause de leurs péchés (cfr. Gen. 15:16; Deut. 9:5), de la même il allait aussi chasser les Juifs s'ils commettaient les mêmes péchés (l'exil, par l'Assyrie et la Babylonie).

IX. TERMES ET/OU EXPRESSIONS ET PERSONNES À DÉFINIR SUCCINTEMENT

- A. Termes et/ou expressions:
 - 1. au gué/aux gués, 2:7 (L. Segond; J. N. Darby)
 - 2. couteaux de pierre, 5:2 (L. Segond; J. N. Darby)
 - 3. "pays où coulent le lait et le miel," 5:6 (L. Segond) ["pays qui regorge de lait et de

miel" (B. en Français Courant)]

4. "Ote tes souliers," 5:15 ("Ote ta sandale," J. N. Darby)
5. "saint" (*kadosh*), 5:15 (L. Segond; J. N. Darby ["sacré" (N. B. Segond)])
6. "dévouée...par interdit" (*herem*), 6:17 (L. Segond) ["sera détruite avec tout ce qui s'y trouve" (B. en Français Courant)]
7. "Soleil, arrête-toi sur Gabaon," 10:12 (L. Segond; J. N. Darby)
8. "mettez vos pieds sur les cous de ces rois," 10:24 (L. Segond; J. N. Darby)
9. (les villes des lévites), 21:1-3 ("L'Éternel a ordonné par Moïse qu'on nous donnât des villes pour habitation," L. Segond; J. N. Darby)
10. "serviteur de l'Éternel," 24:29 (L. Segond; J. N. Darby)

B. Personnes à identifier succinctement:

1. Rahab, 2:1
2. "le chef l'armée de l'Éternel," 5:14
3. Acan, 7:1
4. Tselophchad, 17:3 ("commandant de l'armée de l'Éternel," NIV)
5. Phinéas, 22:13

X. CARTOGRAPHIE

1. La Grande Mer, 1:4
2. Sittim, 2:1; 15:4 ("oued/torrent d'Égypte," NIV)
3. Adam, 3:16
4. Aï, 7:2 (Vallée de Ben-Hinnom," NIV)
5. Gabaon, 9:3
6. Midi, 11:16 ("Nuégev," N. B. Segond)
7. La plaine, 11:16 ("la Araba," TOB)
8. Hesbon, 12:5
9. Le torrent d'Égypte (oued al 'arish),
10. La vallée de Ben-Hinnom, 15:8
11. Sichem, 17:7
12. Meguido, 17:11
13. Silo, 18:1
14. Beer-Schéba, 19:2

XI. QUESTIONS DES ÉTUDIANTS/CHERCHEURS SUR LE CONTENU

1. Comment Dieu encouragea-t-il Josué comme il l'avait fait avec Moïse (1:1 et 5:13-15)?
2. Expliquez comment les Israélites devaient-ils traverser le Jourdain par la foi (3).
3. Pourquoi la manne cessa-t-elle?
4. Pourquoi l'armée Israélienne fut-elle défaite à Aï?
5. Comment Gabaon trompa-t-il Josué?
6. Est-il certain que le chapitre 10 est un miracle? Pourquoi/pourquoi pas?
7. Expliquez la relation entre les villes des Lévites et les villes de refuge.
8. Quel problème surgit-il au chapitre 22?

XII. Pour des études bibliques audios, vidéos, et écrites sur le livre de Josué, voir notre site internet www.freebiblecommentary.org, Old Testament Studies

INTRODUCTION AU LIVRE DE JUGES

I. NOM DU LIVRE

- A. Le titre provient du VERBE Hébreu “*shophetim*” (BDB 1047, KB 1622, *Qal* PARTICIPE ACTIF), qui signifie “régler un différend.” Ce terme Hébreu est similaire aux:
 - 1. terme Phénicien pour “régent”
 - 2. terme Akkadien pour “souverain/roi”
 - 3. terme Carthaginois pour “magistrat en chef”
- B. Dans la Septante, ce terme est traduit “*kritai*” qui signifie “Juges.”
- C. Notre titre Français provient du terme “*judicum*” de la Vulgate.
- D. Le titre Français est trompeur, car ces personnes n’exerçaient pas de manière judiciaire, mais étaient plutôt des dynamiques dirigeants locaux suscités par Dieu, équipés (revêtus de puissance) par son Esprit (cfr. Juges 3:10; 6:34; 11:29; 14:6,19; 15:14), dans le but spécifique de délivrer son peuple des oppresseurs étrangers (cfr. Juges 2:16). Un meilleur titre pourrait être “Libérateurs/Qui délivrent.”

II. CANONISATION

- A. C’est le deuxième livre de la deuxième section du canon Hébreu, appelée “Les Prophètes.”
- B. Cette deuxième section comprend deux subdivisions:
 - 1. Les Premiers Prophètes que l’on appelle Les Livres Historiques: de Josué à Rois (à l’exception de Ruth)
 - 2. Les Derniers Prophètes que l’on appelle Les Prophètes: de Esaïe à Malachie (exceptés Daniel et Lamentation)

III. GENRE –

C’est principalement un récit/une narration historique

IV. PATERNITÉ

- A. La Bible elle-même est silencieuse
- B. Baba Bathra 14b (un livre du Talmud) dit que Samuel a écrit le livre qui porte son nom, ainsi que les livres de Juges et de Ruth.
- C. Le livre de Juges couvre une période de plusieurs années. Par conséquent, il ne peut y avoir un seul auteur – témoin oculaire.
- D. Le livre a été probablement compilé à partir de:
 - 1. plusieurs sources écrites innommées telles que:
 - a. “Le livre des Guerres de l’Éternel,” qui est une source historique mentionnée dans Nombres 21:14
 - b. “Le Livre de Jashar/du Juste,” qui est une autre source historique mentionnée dans Josué 10:13 et 2 Samuel 1:18
 - 2. plusieurs sources orales probables. Dans le Proche-Orient antique, les histoires orales précises étaient courantes, du fait notamment que les matériels d’écriture étaient très coûteux et difficiles à transporter. Un exemple c’est: “Les actions du roi David...sont écrites dans le livre de Samuel le voyant,... Jonathan le prophète, ...Gad le prophète” dans 1 Chron. 29:29
- E. Il semble que le compilateur original ait écrit au début de Monarchie Unie:
 - 1. Bethléhem est mentionné plusieurs fois, reflétant probablement l’époque de David (cfr. Juges 17:7,8,9; 19:1,2,18 [deux fois]).
 - 2. Plusieurs textes reflètent la période monarchique par l’expression “En ce temps-là, il n’y avait point de roi en Israël” (cfr. Juges 17:6; 18:1; 19:1; 21:25). Il y avait

des rois dans toutes les nations environnantes, mais pas en Israël.

F. L'évidence d'un éditeur ultérieur est dans ce qui suit:

1. Juges 18:30 reflète:

a. l'exil Assyrien des dix tribus du nord en 722 av. J.-C.

b. probablement la capture de l'arche par les Philistins à l'époque d'Eli, cfr. 1 Samuel 1-7.

2. La tradition Juive affirme que Jérémie et /ou Esdras, le scribe, éditèrent des parties de l'Ancien Testament. La constitution de l'Ancien Testament dans sa forme actuelle nous est inconnue. Néanmoins, cela n'affecte pas l'inspiration divine de ces livres de l'Ancien Testament.

V. DATE

A. Bien que rédigé par un compilateur probablement pendant le règne de David, cela ne signifie pas que les données/documents historiques ne provenaient pas de sources de témoins oculaires. Il y a deux bons exemples de cela:

1. Dans Juges 1:21, les Jébusites tenaient toujours la forteresse intérieure de Jébus (plus tard Jérusalem). David n'arrivera à conquérir ce fort qu'après 2 Sam. 5:6 et suivants.

2. Dans Juges 3:, Sidon, et non Tyr, est classée la grande/principale ville de Phénicie.

B. Le livre couvre la période allant de la période ayant immédiatement suivi la conquête de Josué à la naissance de Samuel. La date du début dépend de la date de l'Exode (1.445 av. J.-C. ou 1.290 av. J.-C.), 1.350 ou 1.200 av. J.-C. La date terminus serait vers 1.020 av. J.-C., qui est le début du règne de Saül (Bright).

C. Si l'on additionne toutes les dates figurant dans le livre de Juges, le total fait entre 390 et 410 ans. Et cela ne doit pas être compris comme étant chronologiquement séquentiel, car la Bible dit dans 1 Rois 6:1 qu'il s'était passé 480 ans entre l'Exode et la construction du Temple de Salomon, qui eut lieu en 965 av. J.-C. Cela signifie que les Juges doivent avoir été principalement des dirigeants locaux et que leurs dates doivent se chevaucher/s'imbriquer.

D. Les événements rebelles rapportés aux chapitres 17 à 21 ont eu lieu au début de cette époque, ce qui montre que le livre n'est pas dans l'ordre chronologique.

VI. CONTEXTE HISTORIQUE

A. Les premiers chapitres du livre de Juges nous montrent combien limitée fut la conquête de Josué. Josué vainquit essentiellement les principales villes fortifiées Cananéennes et leurs potentiels militaires. Dieu laissa à chacune des tribus le dur travail d'occupation de leurs terres respectives, 2:6. Cette stratégie servait à tester/éprouver la nouvelle génération d'Israélites qui n'avaient pas vécu les miracles de Dieu dans l'Exode et la Conquête, cfr. Juges 2:1-10; 3:1

B. La nouvelle génération ne réussit pas le test, cfr. Juges 2:11 et suivants; 3:7,12; 4:1; 6:1; 10:6; 13:1. Dieu réagissait à leurs péchés en envoyant des oppresseurs étrangers punir son peuple. Alors, le peuple se repentait et appelait Dieu à l'aide. Et Dieu leur envoyait des "libérateurs." Ensuite, pendant des années, le pays demeurait paisible. Tel est fondamentalement le cursus caractéristique du livre de Juges, cfr. Juges 2:6-16:31 (Péché, Chagrin, Supplication, Salut et Rechute)

VII. UNITÉS LITTÉRAIRES

A. Théologiquement, l'époque des Juges semble être décrite de trois manières différentes: Ces trois perspectives forment l'esquisse du livre:

1. Les résultats de la conquête de Josué

2. Le besoin de libérateurs

3. Les exemples d'apostasie

B. Brève esquisse du Livre:

1. Un bref récit de la conquête, 1:1-2:5
2. Le péché, le jugement et la délivrance du peuple de Dieu, 2:6-16:31
3. Les trois exemples des péchés du peuple de Dieu qui révèlent le climat moral de l'époque:
 - a. L'idolâtrie de Mica, chap. 17
 - b. La migration de Dan, chap. 18
 - c. Le péché sexuel de Guibea, chap. 19-21

C. Les Principaux Juges et leurs ennemis:

NOM	TEXTE	ENNEMI	TEMPS DE PAIX (1) ou TEMPS DE JUGEMENT (2)
1. Othniel	3:7-11	Mésopotamie (Cuschan-Rischeathaïm)	40 ans (1)
2. Éhud	3:12-30	Moab (Eglon)	80 ans (1)
3. Débora (Barak)	4:1-24 (prose) 5:1-31 (poésie)	Les Cananéens (Jabin et Sisera)	40 ans (1)
4. Gédéon	6-8	Les Madianites et Les Amalécites	40 ans (1)
5. Jephté	10:17-12:7	Les Ammonites (et Les Éphraïmites)	6 ans (2)
6. Samson	13-16	Les Philistins	20 ans (2)

D. Les Juges Mineurs:

<u>Nom</u>	<u>Texte</u>	<u>Ennemi</u>	<u>Temps de Jugement</u>
1. Schamgar	3:31	Philistines	?
2. Thola	10:1-2	?	23 ans
3. Jaïr	10:3-5	?	22 ans
4. Ibtsan	12:8-10	?	7 ans
5. Élon	12:11-12	?	10 ans
6. Abdon	12:13-15	?	8 ans

E. Abimélec, cfr. Juges 9:1-57:

1. Il était un fils de Gédéon par une concubine
2. Il n'affecta qu'une seule ville, Sichem
3. Il était différent des autres Juges

VIII. PRINCIPALES VÉRITÉS

A. Ce livre montre clairement les conséquences continues de la Chute:

1. Chaque génération successive a violé l'Alliance et a vénéré les dieux Cananéens de la fertilité.
2. Même dans la Terre Promise, avec ses terres tribales données par Dieu, la tribu de Dan choisit de s'installer dans l'extrême nord au lieu de faire confiance à Dieu pour vaincre les Philistins.

B. Dieu a utilisé des peuples païens pour juger/châtier son peuple (plus tard la Syrie, l'Assyrie et la Babylonie). Cela reflétait les sections de malédiction de Deutéronome 27-29.

C. Ce livre montre la nécessité d'un roi juste (qui reflète le caractère de YHWH) pour diriger les tribus réunies.

- D. YHWH était/est fidèle même quand Israël ne l'était pas! La désobéissance continue de son peuple mit en évidence le caractère de YHWH (la miséricorde, la grâce, la longanimité/la patience, l'amour).
- E. Ce livre continue l'histoire du peuple Juif commencée dans Genèse.

IX. TERMES ET/OU EXPRESSIONS ET PERSONNES À DÉFINIR SUCCINCTEMENT

A. Termes et Expressions:

1. les pouces des mains et des pieds coupés, 1:7 (L. Segond; J. N. Darby)
2. sonna de la trompette, 3:27 (L. Segond)
3. aiguillon à boeufs, 3:31 (L. Segond; J. N. Darby)
4. prophétesse, 4:4 (L. Segond; J. N. Darby)
5. le grappillage, 8:2 (L. Segond; J. N. Darby)
6. "chêne des Devins" (térébinthe), 9:37 (L. Segond) ["chêne des pronostiqueurs" (J. N. Darby)]
7. Sibboleth/Schibboleth, 12:6 (L. Segond; J. N. Darby)
8. "Chacun faisait ce qui lui semblait bon," 17:6; 18:1; 19:1; 21:25 (L. Seg.; Colombe)
9. "les théraphim," 18:17 (L. Segond; J. N. Darby) ["les "dieux de ménage" (NIV)]
10. "gens pervers," 19:22 (L. Segond) ["des hommes, fils de Bélial" (J. N. Darby)]

B. Personnes à Identifier Brièvement:

1. Sisera, 4:2
2. Barak, 4:6
3. Jaël, 4:17
4. Jerubbaal, 6:32; 7:1("Jerub-baal," NIV)
5. Abimélec, 9:1
6. Kemosch, 11:24
7. Dagon, 16:23

X. CARTOGRAPHIE

- | | | |
|--------------------------------------|-----------------------------|-------------------|
| 1. La ville des Palmiers, 1:16; 3:13 | 10. Torrent de Kison, 4:7 | 19. Silo, 18:31 |
| 2. Arad, 1:16 | 11. Vallée de Jizréel, 6:33 | 20. Jébus, 19:10 |
| 3. Béthel, 1:22 | 12. Sichem, 9:1 | 21. Guibeà, 19:12 |
| 4. Meguiddo, 1:27 | 13. Mitspa, 10:17 | |
| 5. Guézer, 1:29 | 14. Fleuve Arnon, 11:13 | |
| 6. Acco, 1:31 | 15. Fleuve Jabbok, 11:13 | |
| 7. Hatsor, 4:2 | 16. Thimna, 14:1 | |
| 8. Rama, 4:5 | 17. Askalon, 14:19 | |
| 9. Mont Thabor, 4:6 | 18. Gaza, 16:1 | |

XI. QUESTIONS DES ÉTUDIANTS/CHERCHEURS SUR LE CONTENU

1. Pourquoi les récits des Conquêtes dans Josué 1-12 sont-ils différents de ceux de Juges 1-2?
2. Pourquoi les Tribus d'Israël devaient-elles tuer tous les Cananéens et ne pas faire alliance avec eux?
3. Pourquoi certains Juges sont-ils appelés majeurs et d'autres mineurs?
4. Que disent les chapitres 4 et 5 à propos de l'utilisation du leadership féminin par Dieu?
5. Pourquoi au chapitre 7 Dieu a-t-il voulu que Gédéon réduise son armée?
6. Jephthé a-t-il sacrifié sa fille à Dieu (11:30-40)?
7. Comment Dieu pouvait-il utiliser quelqu'un d'aussi lubrique que Samson?
8. Pourquoi était-ce un péché pour la tribu de Dan d'aller s'installer ailleurs?

- XII. Pour des études bibliques audios, vidéos, et écrites sur le livre de Juges, voir notre site internet www.freebiblecommentary.org

INTRODUCTION AU LIVRE DE RUTH

I. NOM DU LIVRE –

Le livre porte le nom de l'un de ses personnages principaux, Ruth, la Moabite, ancêtre de David et de Jésus, Matth. 1:5.

II. CANONISATION

- A. Ce livre fait partie de la troisième division du canon hébreu appelée "les Ecrits".
- B. Il fait également partie d'un groupe spécial de cinq petits livres appelés les Meguiloth ou "Cinq Rouleaux." Chacun de ces cinq petits livres (Ruth, Esther, Ecclésiaste, Cantique des Cantiques et Lamentations) est lu au cours d'une fête différente. Le livre de Ruth est lu à la Pentecôte ou Fête des Semaines.
- C. La Septante a placé le livre de Ruth après celui de Juges. Flavius Josèphe a dit dans "*Contra Apion*," 1:8, qu'il n'y avait que 22 livres dans l'Ancien Testament. Cela imposerait que Juges et Ruth soient comptés comme un seul livre. Par conséquent, son inclusion dans la section "Les Écrits" pourrait avoir eu lieu ultérieurement (Jérôme).

III. GENRE

- A. Ce livre est clairement un récit/une narration historique, exprimé(e) sous forme de dialogue. Le livre est composé de 85 versets; de ce nombre, 50 sont des dialogues. Cet auteur était un merveilleux conteur.
- B. Certains chercheurs considèrent ce livre comme un drame et non comme une histoire, à cause de:
 - 1. la signification symbolique des noms de personnages
 - a. Machlon = maladie
 - b. Kiljon = gaspillage/perte
 - c. Orpa = cou raide
 - d. Naomi = ma douceur/gentillesse
 - 2. la manière inhabituelle de présenter tous les personnages comme des nobles
 - 3. la forte foi religieuse exprimée par les personnages à l'époque des Juges (qui était une époque d'impiété), 1:1

IV. PATERNITÉ

- A. Comme beaucoup d'autres livres de l'Ancien Testament, ce livre est anonyme.
- B. Baba Bathra 14b dit que Samuel a écrit le livre qui porte son nom, ainsi que les livres de Juges et de Ruth. Étant donné que Ruth 4:17,22 implique que David était bien connu, cela semble improbable mais pas impossible.
- C. Ruth 4:7 fait penser à un auteur ou éditeur postérieur par l'expression "autrefois en Israël ["c'était jadis [une coutume]].

V. DATE

- A. Les événements du récit ont eu lieu pendant la Période des Juges, 1:1 (1.350 ou 1.200 av. J.-C. à 1.020 av. J.-C.). C'est probablement pour cela que la Septante a placé ce livre après celui de Juges.
- B. C'était probablement pendant une période de paix entre Israël et Moab:
 - 1. Cela est surprenant au regard de Juges 3:12-30
 - 2. Cependant, il doit y avoir eu des périodes de paix, 1 Sam. 22:3-4 (cfr. Saül).
- C. Quand le livre a-t-il été écrit ?:
 - 1. De toute évidence, la rédaction a eu lieu pendant le règne de David, 4:17,22. L'historicité de ce récit est confirmée par le fait que la mention d'une Moabite

dans la lignée de David n'était pas un compliment pour lui! (cfr. Deut. 23:3)

2. Le style et le vocabulaire du livre de Ruth ressemblent à ceux des livres de 1 et 2 Samuel, mais pas à ceux du livre de Chroniques.

VI. SOURCES QUI CORROBORENT LE CONTEXTE HISTORIQUE –

Le seul aspect de ce livre que l'archéologie a pu découvrir est le transfert de sandale en tant que signe légal du transfert des droits successoraux. Une coutume similaire a été trouvée dans les tablettes de Nuzi; C'étaient des tablettes cunéiformes Akkadiennes du 2^e millénaire av. J.-C., la période connue sous le nom de la Période Patriarcale.

VII. UNITÉS LITTÉRAIRES (Contexte)

- A. La famille de Naomi fuit le jugement de Dieu sur Israël et part s'installer à Moab où tous ses hommes meurent, 1:1-5
- B. Naomi retourne à Bethléhem avec sa belle-fille Moabite, 1:6-22
- C. Ruth rencontre Boaz à la moisson des orges. Il est gentil avec elle, 2:1-23
- D. Naomi et Ruth planifient d'attirer Boaz et elles réussissent, 3:1-18
- E. Boaz prend l'initiative de devenir le *goel* de la protégée de Naomi, Ruth, 4:1-22

VIII. PRINCIPALES VÉRITÉS

- A. Le caractère pieux d'une croyante Gentille/Païenne, 1:16-17 (surtout une Moabite, cfr. Deut. 23:3)
- B. Le caractère pieux des femmes, Juives et non-Juives
- C. La lignée du roi David et du roi Messie comprend des femmes étrangères, cfr. Matth. 1:5; Luc 3:32; tel était le plan de Dieu pour montrer l'inclusion de toutes les personnes (cfr. Gen. 1: 26-27)

IX. TERMES ET/OU EXPRESSIONS ET PERSONNES À DÉFINIR SUCCINTEMENT

- A. Termes et Expressions:
 1. Éphratiens, 1:2; 4:11 (L. Segond; J. N. Darby)
 2. Mara, 1:20 (L. Segond; J. N. Darby)
 3. Le Tout-Puissant (El Shaddaï), 1:20 (L. Segond; J. N. Darby)
 4. "Sous les ailes duquel tu es venue te réfugier," 2:12 (L. Segond; Colombe)
 5. Épha, 2:17 (L. Segond; J. N. Darby)
 6. Parent (*go'el*), 2:20; 3:9; 4:14, (L. Segond) ["Proche parent" (J. N. Darby)]
 7. (Lévirat), Deut. 25:5-10
 8. "Découvre ses pieds," 3:4,7-8,14 (L. Segond; TOB)
 9. "L'un ôtait son soulier et le donnait l'autre," 4:7 (L. Segond; J. N. Darby)
- B. Personnes à Identifier Succintement:
 1. Élimélec, 1:2 - 2. Isaï, 4:22

X. CARTOGRAPHIE (par nombre)

1. Moab, 1:1 - 2. Bethléhem, 1:2

XI. QUESTIONS DES ÉTUDIANTS SUR LE CONTENU

1. Quel est le but de ce livre dans le canon Hébreu?
2. Pourquoi cette famille avait-elle quitté Israël?
3. Expliquez le rapport qu'il y a entre le terme *go'el* et la coutume du lévirat.
4. Pourquoi ce livre fut-il embarrassant pour David?

XII. Pour des études bibliques audios et vidéos sur le livre de Ruth, voir notre site internet www.freebiblecommentary.org

INTRODUCTION AU LIVRE DE SAMUEL

I. LE NOM DU LIVRE

- A. Il porte le nom de son personnage principal, Samuel, qui signifie:
 - 1. "Son nom est El," remontant à Sem
 - 2. "Demandé à El" (cfr. 1 Sam. 1:20)
- B. Il était:
 - 1. un juge - 1 Sam. 7:6,15-17
 - 2. un prophète - 1 Sam. 3:20 (à l'origine, les prophètes étaient appelés "voyants," cfr. 1 Sam. 9:9; 1 Chron. 29:29)
 - 3. un sacrificateur - 1 Sam. 10:8; 16:5

II. CANONISATION

- A. Ce livre fait partie de la deuxième division du canon Hébreu appelé les "Prophètes." Cette section est divisée en deux parties:
 - 1. Les premiers prophètes, qui comprennent les livres de Josué à Rois (excepté Ruth)
 - 2. Les derniers prophètes qui comprennent les livres d'Ésaïe à Malachie (exceptés Daniel et Lamentations)
- B. À l'origine, 1 et 2 Samuel constituaient un seul livre dans le canon Hébreu:
 - 1. Baba Bathra 14b (la note de conclusion du Texte Massorétique n'apparaît qu'à la fin de 2 Samuel)
 - 2. Histoire ecclésiastique d'Eusèbe, VII:25:2
- C. La Septante (LXX) a divisé le livre en deux parties, probablement à cause de sa longueur. Elle a également nommé les livres historiques comme suit:
 - 1. 1 Samuel - 1er Livre des Royaumes (dans la Vulgate, 1 Rois)
 - 2. 2 Samuel - 2è Livre des Royaumes (dans la Vulgate, 2 Rois)
 - 3. 1 Rois - 3è Livre des Royaumes (dans la Vulgate, 3 Rois)
 - 4. 2 Rois - 4è Livre des Royaumes (dans la Vulgate, 4 Rois)

III. GENRE

- A. C'est principalement une narration/un récit historique axée sur la biographie.
- B. Cela signifie qu'il contient des coutumes et des événements historiques qui ne sont pas nécessairement recommandés à tous les croyants (tout ce qui se trouve dans la Bible n'est pas nécessairement recommandé par Dieu)!
- C. Ceci n'est pas de l'histoire occidentale moderne, c'est plutôt de l'histoire proche-orientale antique. Elle est axée sur des événements sélectionnés pour communiquer des vérités théologiques. Par conséquent, elle est similaire aux Évangiles et au livre des Actes des Apôtres du Nouveau Testament. Elle doit être interprétée en fonction/à la lumière de: (1) la sélection; (2) l'adaptation; (3) l'arrangement; et (4) sous l'inspiration.
Il faut cependant signifier que les Hébreux et les Héthiens étaient les historiens les plus précis du Proche-Orient Antique. Les autres peuples antiques avaient tendance à exagérer leurs victoires et à omettre leurs défaites.
- D. La richesse de la Littérature du Proche-Orient, actuellement disponible aux spécialistes grâce à l'archéologie moderne, a permis de mieux comprendre le genre littéraire du livre de Samuel, en particulier la portion 1 Samuel 15 - 2 Samuel 8. Il y a particulièrement un document Héthien datant des années 1.200 av. J.-C., intitulé "*Apology of Hallusitis*" qui présente de nombreuses similitudes avec le livre de Samuel. Il porte fondamentalement sur la défense d'une nouvelle dynastie, de manière à ce que le nouveau dirigeant ne soit pas accusé d'usurpation de pouvoir légitime de quelqu'un d'autre (*Zondervan Pictorial Encyclopedia*, vol. 5 pp. 259-260):

1. souligne les événements ayant conduit au [succès du] nouveau roi
2. contient souvent des résumés d'événements au lieu de chronologies strictes
3. montre clairement la disqualification de dirigeants précédents
4. montre les victoires militaires du nouveau dirigeant
5. révèle la popularité croissante du nouveau dirigeant
6. documente les mariages/alliances politiques important(e)s du nouveau dirigeant
7. souligne la ferveur religieuse et la conscience nationale du nouveau dirigeant
8. c'est un résumé du règne du nouveau roi avec ses bénédictions divines et ses succès administratifs

IV. PATERNITÉ

A. La tradition Juive a toujours affirmé que Samuel en était l'auteur:

1. Baba Bathra 14b dit que Samuel écrivit le livre qui porte son nom, ainsi que les livres de Juges et de Ruth.
2. Le livre lui-même cite Samuel comme son auteur (cfr. 1 Sam. 10:25 [ceci est généralement considéré comme les 12 à 15 premiers chapitres]).
3. Des chercheurs Juifs reconnurent plus tard que, tout comme Deutéronome et Josué, ce livre rapporte la mort de son principal personnage, 1 Sam. 25:1; 28:3, et rapporte aussi des événements ayant eu lieu longtemps après sa mort. Par conséquent, ces chercheurs ont pensé que:
 - a. c'était probablement Seraja le scribe/secrétaire, 2 Sam. 8:17, qui a terminé la rédaction du livre
 - b. c'était peut-être le sacrificateur Abiathar qui avait terminé le livre
 - c. c'était peut-être Zabud, fils du prophète Nathan, qui l'a compilé (cfr. 1 Rois 4:5)

B. La Recherche Moderne:

1. C'est connu que le contenu des livres provient des témoins oculaires des événements (Bright).
2. C'est également connu qu'on a recouru à des sources bien identifiées:
 - a. "Le Livre du Juste/de Jashar," 2 Sam. 1:18
 - b. Le Livre/les Chroniques de Samuel, 1 Sam. 10:25; 1 Chron. 29:29
 - c. Les Livres/Chroniques des prophètes Nathan et Gad, 1 Chron. 29:29
 - d. D'autres Chroniques de l'époque, 1 Chron. 27:24
 - e. De nombreux chercheurs modernes aiment supposer que Samuel, Nathan et Gad (1 Chron. 29:29) ont été les auteurs de trois récits qui furent combinés par Zabud, le fils de Nathan (1 Rois 4:5), qui avait également accès aux documents de la cour.
3. Il y a aussi les témoignages d'éditeurs ultérieurs, après l'époque de Samuel, illustrés par l'expression "jusqu'à ce jour" (cfr. 1 Sam. 5:5; 6:18; 27:6; 30:25; 2 Sam. 4:3; 6:8; 18:18).
4. Il existe des preuves que ce ou ces rédacteurs ont vécu et travaillé après la division de la Monarchie Unie intervenue en 922 (Bright) ou 930 (Harrison & NIV) ou 933 av. J.-C. (Young) entre les dix tribus du nord appelées Israël, Ephraïm ou Samarie et les trois tribus du sud appelées Juda (cfr. 1 Sam. 11:8; 17:52; 18:16; 27:6; 2 Sam. 5:5; 24:1).
5. Samuel est un bon exemple de ce que les érudits modernes considèrent comme des signes de la littérature composite (par exemple, les doublets):
 - a. Fin de la famille d'Eli en tant que sacrificateurs:
 - (1) 1 Samuel 2:31 et suivants
 - (2) 1 Samuel 3:1 et suivants

- b. L'onction de Saül:
 - (1) secrète, 1 Samuel 9:26-10:1
 - (2) publique (deux fois), 1 Samuel 13:14; 15:23
 - c. Introduction/Présentation de David à Saül:
 - (1) 1 Samuel 16:21
 - (2) 1 Samuel 17:58
 - d. David s'enfuit de la cour de Saül:
 - (1) 1 Samuel 24:3
 - (2) 1 Samuel 26:5
 - e. Alliance de David et Jonathan:
 - (1) 1 Samuel 18:3
 - (2) 1 Samuel 20:16,42
 - (3) 1 Samuel 23:18
 - f. David à Gath:
 - (1) 1 Samuel 21:10
 - (2) 1 Samuel 27:1
 - g. Tueur de Goliath:
 - (1) David - 1 Samuel 17:51
 - (2) Elchanan - 2 Samuel 21:19
 - (3) 1 Chron. 20:5 semble montrer que Goliath et son frère (Lachmi) étaient mentionnés simultanément
 - h. Saül épargné:
 - (1) 1 Samuel 24:3 et suivants
 - (2) 1 Samuel 26:5 et suivants
 - i. À propos de supposés parallèles et ou doublets, R. K. Harrison a dit dans son livre "Introduction to the Old Testament," p. 703, ce qui suit : "Il faut remarquer que beaucoup de divergences alléguées dans les récits bibliques sont le résultat direct d'une lecture non attentionnée, voire d'une fausse représentation délibérée du texte Hébreu... ce qui, en réalité, n'existe que dans l'imagination critique."
6. Il nous faut admettre que l'auteur n'est pas connu (E. J. Young) et que le processus de compilation de ces livres de l'Ancien Testament est également inconnu. Cependant, nous affirmons toujours que:
- a. le processus s'est réalisé sous la direction de Dieu
 - b. les événements sont réellement historiques, et non fictifs
 - c. les événements ont une portée théologique

V. DATE

- A. Quand est-ce que ces événements ont-ils eu lieu?
 - 1. 1 Samuel couvre la période allant de la naissance de Samuel, vers 1.105 av. J.-C. (NIV) à la mort de Saül vers 1.011/10 (Harrison & NIV); ou 1.013 (Young); ou 1.000 av. J.-C (Bright).
 - 2. 2 Samuel couvre la période allant de la mort de Saül vers 1.011 av. J.-C. à la fin du règne de David vers 971/70 (Harrison); ou 973 (Young); ou 961 av. J.-C. (Bright). Salomon commença à régner vers 969 av. J.-C.
- B. Quand le livre a-t-il été écrit?
 - 1. 1 Samuel 11:8; et 27:6 montrent qu'au moins une partie de ce livre, dans sa forme actuelle, a été écrite après la scission de la Monarchie Unie en 922 ou 930 av. J.-C.
 - 2. L'expression répétée "jusqu'à ce jour" montre que:

- a. une partie du livre a été écrite longtemps après les événements: 1 Sam. 5: 5; 6:18; 27:6; 30:25; 2 Sam. 4:3; 6:8; 18:18.
- b. les sources utilisées comprenaient déjà cette expression.
3. L'un des problèmes de datation pour cette période est le texte de 1 Sam. 13:1, qui donne les dates du règne de Saül, mais il a été altéré lors de la transmission. De toute évidence, il y manque un nombre/chiffre.

VI. CONTEXTE HISTORIQUE

- A. 1 Samuel continue l'histoire de l'anarchie et de la dépravation morale de la période des Juges:
 1. Le péché, l'invasion, la prière pour le pardon et le libérateur de Dieu caractérisent Juges 1 à 17
 2. Trois exemples de dépravation morale sont donnés dans Juges 18 à 21
- B. C'était une époque où les grands empires de Mésopotamie et d'Égypte n'avaient pas de visions expansionnistes:
 1. L'Égypte:
 - a. Le dernier roi Égyptien de la 20^e Dynastie (1.180-1.065 av. J.-C., Bright) fut Ramsès XI
 - b. La 21^e Dynastie (non-Égyptienne) appelée "Tanite" a régné vers 1.065 - 935 av. J.-C. (Bright)
 2. L'Assyrie était en déclin après Tiglath-Pileser 1er (1118-1078 av. J.-C., Bright)
- C. Les Philistins, en grand nombre (peuples de la mer Égée), tentèrent d'envahir l'Égypte vers 1300 av. J.-C., mais ils furent vaincus; après quoi ils s'installèrent dans la partie sud-ouest de la Palestine vers 1.250 av. J.-C. Ils développèrent/améliorèrent la technologie de l'âge de fer des Héthiens, et ils s'établirent dans un cercle de cinq villes: Askalon, Asdod, Ekron, Gath et Gaza. Leur organisation politico-administrative ressemblait à celle des cités-États Grecques, chacune avec son propre roi. Ils devinrent par la suite les principaux ennemis des Israélites dans les premières années de l'existence du royaume.

VII. UNITÉS LITTÉRAIRES (Contextes)

- A. Bref Aperçu des Principaux Personnages:
 1. Eli et Samuel, 1 Samuel 1-7
 2. Samuel et (le jeune) Saül, 1 Samuel 8-15
 3. Saül (adulte) et David, 1 Samuel 16 - 2 Samuel 1
 4. Le règne de David (sa jeunesse et sa vieillesse), 2 Samuel 2-12
 5. David et sa Succession, 2 Samuel 13-20
 6. Faits divers sur David et son règne, 2 Samuel 21-24
- B. 1 & 2 Samuel semblent avoir été esquissés par l'auteur/éditeur en incluant des déclarations sommaires:
 1. 1 Samuel 7:15-17
 2. 1 Samuel 14:49-51
 3. 2 Samuel 8:15-18
 4. 2 Samuel 20:23-26
- C. Aperçu/Esquisse Détaillé(e):
 1. Voir R. K. Harrison, "Introduction to the Old Testament," pp. 695-696
 2. Voir E. J. Young, "An Introduction to the Old Testament," pp. 180-187
 3. Voir NIV Study Bible, pp. 373 et 422

VIII. PRINCIPALES VÉRITÉS

- A. Samuel avait pour mission de préparer le terrain pour la formation de la monarchie, de

même que Moïse avait pour mission de préparer le terrain pour la formation d'une nation:

1. Moïse avait prédit qu'Israël allait avoir un roi dans Deut. 17:14-20, où il décrit ce qu'un roi juste devrait faire et ne pas faire.
2. Il y a une tension dans 1 Samuel à propos du roi:
 - a. Aspects négatifs:
 - (1) Le peuple a rejeté YHWH comme son roi, 1 Sam. 8:7; 10:19
 - (2) Ils ont demandé un roi "comme il y en a chez toutes les nations," 1 Sam. 8:5; 12:19-20
 - (3) Cela déplut à Samuel, qui se sentit personnellement rejeté, 1 Sam. 8: 6
 - b. Aspects positifs:
 - (1) YHWH ne fit qu'accomplir sa prophétie de Deutéronome en leur donnant un roi, 1 Sam. 8:7,9,22, "Écoute la voix du peuple"
 - (2) Il a prescrit au nouveau roi les directives divines, 1 Sam. 8:9 (Deut. 17:14-20)
 - (3) Le roi allait délivrer le peuple, 1 Sam. 9:16 (comme ce fut le cas autrefois avec les Juges, en réponse à la prière du peuple, cfr. 1 Sam. 12:13)
- B. Samuel documente la transition du pouvoir spirituel du Souverain Sacrificateur et du Tabernacle aux porte-paroles prophétiques émergents. C'était peut-être en réponse à:
 1. au jugement de Dieu contre Eli et sa famille, 1 Sam. 2:22-3:18
 2. la nécessité d'un équilibre entre d'une part la forme et le rituel des sacrificateurs, et d'autre part la foi sincère/profonde des prophètes.
 3. Les sacrificateurs et les prophètes étaient tous deux des médiateurs de l'alliance auprès du peuple tout entier
 4. Saul consultait Samuel, tandis que David consultait Nathan et Gad pour s'assurer de la volonté de Dieu.
- C. 2 Samuel documente:
 1. la bonté de Dieu envers David
 2. les forces et les faiblesses de David
 3. le jugement de Dieu contre David à cause de son péché et ses effets sur:
 - a. la nation
 - b. la famille d'Urie
 - c. l'enfant de Bath-Schéba
 - d. les enfants de David
- D. 1 et 2 Samuel continuent l'histoire du peuple de Dieu commencée dans Genèse.

IX. TERMES, EXPRESSIONS ET PERSONNES À IDENTIFIER SUCCINCTEMENT

A. Termes et Expressions:

1. 1 Samuel:
 - a. Éphod de lin, 2:18,28 (L. Segond; TOB)
 - b. "Ma force a été relevée," 2:1,10 (L. S.) ["Ma corne est élevée," (J. N. Darby)]
 - c. "Depuis Dan jusqu'à Beer-Schéba," 3:20 (L. Segond; J. N. Darby)
 - d. "L'Éternel des armées qui siège entre les chérubins," 4:4, (L. Seg.; J. N. D)
 - e. "Chacun s'enfuit dans sa tente," 4:10 (L. Segond; J. N. Darby)
 - f. "Tumeurs d'or" (L. Segond), 6:4 ("hémorroïdes d'or," J. N. Darby)
 - g. Ében-Ézer, 7:12 (L. Segond; J. N. Darby)
 - h. "Un homme selon son cœur," 13:14 (L. Segond; J. N. Darby)

- i. “On ne trouvait point de forgeron dans tout le pays d’Israël,” 13:19 (L. Seg. ; TOB)
 - j. “L’obéissance vaut mieux que les sacrifices,” 15:22 (L. Segond; Colombe)
 - k. “L’Éternel se repentait...” 15:35 (L. Segond; J. N. Darby)
 - l. “Qui fut agité par un mauvais esprit venant de l’Éternel,” 16:14 (L. Seg; TOB)
 - m. “Il laissait couler sa salive sur sa barbe,” 21:13 (L. Segond; J. N. Darby)
2. 2 Samuel:
- a. Le livre du Juste (L. Segond), 1:18 (“Livre de Jashar,” J. N. Darby)
 - b. Millo, 5:9 (L. Segond; J. N. Darby)
 - c. Il coupa les jarrets, 8:4 (L. Segond; J. N. Darby)
- B. Personnes à Identifier Succinctement:
1. 1 Samuel:
- a. Anne, 1:2
 - b. Hophni et Phinéas, 1:3
 - c. I-kabod, 4:21
 - d. Kis, 9:1
 - e. Jonathan, 14:1; 19:1 (“medium... à En-dor,” NIV)
 - f. Mical, 14:49
 - g. Abner, 14:50
 - h. Goliath, 17:4
 - i. Doëg, 21:7
 - j. Abiathar, 22:20
 - k. Une femme qui évoque les morts à En-dor, 28:7
 - l. Abigaïl, 30:5
2. II Samuel:
- a. Isch-Boscheth, 2:8
 - b. Joab, 2:13
 - c. Amnon, 3:2
 - d. Absalom, 3:3
 - e. Adonija, 3:4
 - f. Mephiboscheth, 4:4
 - g. Uzza, 6:3
 - h. Urie, 11:3
 - i. Tamar, 13:5
 - j. Tsadok, 15:24
 - k. Schimeï, 16:5

X. CARTOGRAPHIE

- A. 1 Samuel:
- 1. KirJath-Jearim, 6:21
 - 2. Rama, 7:17
 - 3. Beer- Schéba, 8:2
 - 4. Jabès en Galaad, 11:1
 - 5. Caverne d’Adullam, 22:1
 - 6. Nob, 21:1
 - 7. En-Guédi, 24:1
 - 8. Tsiklag, 30:1
 - 9. Montagne de Guilboa, 31:8
- B. 2 Samuel:
- 1. Askalon, 1:20

2. Hébron, 2:3
3. Jizreel, 2:9
4. Guézer, 5:25; 24:15 (Jérusalem)
5. Damas, 8:5
6. Rabba, 12:27
7. Tekoa, 14:2
8. L'aire d'Aravna, le Jébusien, 24:16

XI. QUESTIONS DES ÉTUDIANTS/CHERCHEURS SUR LE CONTENU

A. 1 SAMUEL:

1. Pourquoi la naissance de Samuel est-elle consignée et non celles de Saül ou de David?
2. Pourquoi Dieu a-t-il rejeté Eli et sa famille?
3. Pourquoi Phinéas et Hophni amenèrent-ils l'Arche à la bataille?
4. Pourquoi Samuel était-il fâché que le peuple ait demandé un roi?
5. Pourquoi Saül fut-il rejeté comme roi?
6. Expliquez "un mauvais esprit venant de l'Éternel."
7. Pourquoi Saül a-t-il essayé de tuer David?
8. Pourquoi Saül a-t-il rendu visite à la sorcière d'En-Dor?
9. Comment Saül est-il mort?

B. 2 SAMUEL:

1. Pourquoi David était-il en colère en apprenant la mort d'Isch-Boscheth?
2. Pourquoi David était-il en colère en apprenant la mort d'Abner?
3. Pourquoi David a-t-il aidé Mephiboscheth?
4. Pourquoi Dieu a-t-il tué Uzza?
5. Pourquoi les promesses de Dieu à David au chapitre 7 sont-elles si importantes?
6. Comment le péché de David avec Bath-Schéba a-t-il affecté sa famille?
7. Expliquez la différence entre Tsadok et Abiathar.
8. Pourquoi Dieu était-il en colère contre David pour avoir dénombré le peuple?

XII. Pour des études bibliques audios et vidéos sur les livres de 1 et 2 Samuel, voir notre site internet www.freebiblecommentary.org

INTRODUCTION AU LIVRE DE ROIS

I. NOM DU LIVRE

- A. Comme 1 & 2 Samuel et 1 & 2 Chroniques, 1 & 2 Rois étaient à l'origine un seul livre en Hébreu. Ils portaient le nom de "*Melakim*" ou Rois. Cette désignation tient au fait que le livre couvre l'histoire des rois de Juda et d'Israël.
- B. Comme 1 & 2 Samuel et 1 & 2 Chroniques, la division de ce livre en deux livres, 1 & 2 Rois, a été faite pour la première fois par la Septante. Apparemment, cette division était décidée en raison de la longueur de ces livres. Ils ne pouvaient simplement pas convenir sur un rouleau de parchemin en raison du poids et du volume du cuir. Le premier texte Hébreu à diviser le livre ne parut qu'après 1.448 ap. J.-C.
- C. Ces deux livres ont eu à porter comme titre:
 - 1. en Hébreu: "Rois"
 - 2. dans la Septante: 3 & 4 Royaumes
 - 3. dans la Vulgate: 3 et 4 Rois (1 et 2 Samuel étaient appelés 1 et 2 Royaumes et Rois)

II. CANONISATION

- A. Ces livres font partie de la deuxième division du canon Hébreu appelé "Les Prophètes."
- B. Ladite section est divisée en deux parties:
 - 1. Les Premiers Prophètes, comprenant les livres de Josué à Rois, excepté Ruth,
 - 2. Les Derniers Prophètes, comprenant les livres d'Esaië à Malachie, exceptés Daniel et Lamentations.
- C. La liste des livres dans l'Ancien Testament Hébreu peut avoir été affectée par le mysticisme Hébreu. L'alphabet Hébreu a 22 lettres. En combinant plusieurs livres, il y a 22 livres:
 - 1. Juges et Ruth
 - 2. Samuel
 - 3. Rois
 - 4. Chroniques
 - 5. Esdras - Néhémie
 - 6. Jérémie et Lamentations
 - 7. Les douze Prophètes Mineurs

III. GENRE

- A. Ces livres sont essentiellement des narrations/récits historiques avec des citations fréquentes tirées de:
 - 1. des archives de la cour
 - 2. prophètes
- B. Quand on compare les trois livres de Samuel, de Rois et de Chroniques, différents types de récits/narrations historiques émergent:
 - 1. Le livre de Samuel est fondamentalement biographique. Il se focalise sur les principaux personnages principaux:
 - a. Samuel
 - b. Saül
 - c. David
 - 2. Le livre de Rois est essentiellement une compilation de:
 - a. des archives de la cour royale:
 - (1) "Le Livre des Actes/Chroniques de Salomon," 1 Rois 11:41
 - (2) "Le Livre des Chroniques des Rois de Juda," 1 Rois 14:29; 15:7,23
 - (3) "Le Livre des Chroniques des Rois d'Israël," 1 Rois 14:19; 15:31.

- b. des écrits/propos prophétiques:
 - (1) Elie
 - (2) Elisée
 - (3) Esaïe (chapitres 36-39)
 - (4) L'évidence des archives prophétiques et historiques peut être clairement vue dans le livre de Chroniques:
 - (a) 1 Chroniques 29:29
 - (b) 2 Chroniques 9:29
 - (c) 2 Chroniques 12:15
 - (d) 2 Chroniques 13:22
 - (e) 2 Chroniques 26:22
- 3. Le livre de Chroniques est fondamentalement une présentation sélective théologiquement positive des rois de:
 - a. la Monarchie Unie.
 - b. des Rois de Juda.

IV. PATERNITÉ

- A. La Bible est silencieuse sur la paternité de 1 & 2 Rois, comme elle l'est sur celles de la plupart des livres de la section Les Premiers Prophètes.
- B. Baba Bathra 15a dit que Jérémie a écrit le livre qui porte son nom, ainsi que les livres de Rois et de Lamentations:
 - 1. Cela est possible puisque dans le texte originel en Hébreu la fin de 2 Rois, 24:18-25:30, est très similaire à Jérémie 52.
 - 2. C'est évident que l'auteur était un témoin oculaire de la chute de Jérusalem.
- C. En réalité, ces livres sont l'œuvre d'un compilateur et non d'un auteur.
- D. Il faut également noter que le compilateur a recouru à plusieurs sources:
 - 1. La première source était la révélation précédente (l'Écriture). Il [le compilateur] cite ou fait souvent allusion au livre de Deutéronome et à certains livres prophétiques.
 - 2. Il y a plusieurs sources écrites spécifiquement nommées:
 - a. "Le Livre des Actes de Salomon," 1 Rois 11:41
 - b. "Le Livre des Chroniques des Rois de Juda," 1 Rois 14:29; 15:7,23
 - c. "Le Livre des Chroniques des Rois d'Israël," 1 Rois 14:19; 15:31
 - d. Il y a aussi la mention dans 1 Chron. 29:29 des récits écrits des prophètes: Samuel, Nathan et Gad. Cela montre que les traditions orales étaient en train d'être écrites.
- E. Il y a quelques ajouts éditoriaux dans 1 & 2 Rois ou le compilateur a cité l'expression "à ce jour" tirée de ses sources:
 - 1. 1 Rois 8:8
 - 2. 1 Rois 9:21
 - 3. 1 Rois 12:19
 - 4. 2 Rois 8:22

V. DATE

- A. Les événements du livre couvrent une époque:
 - 1. allant de la mort de David et début du règne de Salomon:
 - a. Bright - 961 av. J.-C.
 - b. Harrison - 971/970 av. J.-C.
 - c. Young - 973 av. J.-C.
 - d. NIV - 970 av. J.-C.

2. au règne du roi Babylonien Evil Merodac, également connu sous le nom d'Amel-Marduk, 562-560 av. J.-C. (Bright);
 3. Mais le livre de 2 Rois ne mentionne pas le roi Cyrus "le Grand," roi de l'Empire Médo-Perse, dont l'armée détruisit la ville de Babylone en 539 av. J.-C.
- B. Le livre a été écrit ou compilé pendant ou peu après l'Exil Babylonien.
- C. Lorsqu'on additionne les durées des années de règne des rois, le total est plus long que la durée figurant dans ces livres. Il y a eu plusieurs supposées solutions à ce sujet:
1. Les nombres/chiffres mentionnés ne tiennent pas compte des co-règnes.
 2. Deux calendriers étaient utilisés:
 - a. Le calendrier sacré commençait à l'automne.
 - b. Le calendrier religieux commençait au printemps.
 3. Lorsque l'on compare les nombres/chiffres figurant dans Rois et dans Chroniques, il est évident que des erreurs scribes se sont produites.

VI. SOURCES QUI CORROBORENT LE CONTEXTE HISTORIQUE

A. Évidence Archéologique:

1. La stèle de Mesha, également connue sous le nom de Pierre Moabite, rapporte la rébellion de Mesha, roi de Moab, contre Israël juste après le roi Omri (876-869 av. J.-C., Bright, 874/3 av. J.-C., Harrison [cfr. 2 Rois 3:4]).
2. L'Obélisque Noir du Roi Assyrien, Salmanazar III (859-824 av. J.-C., Bright & Harrison):
 - a. La Bataille de Qarqar eut lieu sur les rives du Fleuve Oronte en 853 av. J.-C. L'information de l'Obélisque Noir de Salmanazar III cite Achab l'Israélite et lui attribue une puissante force militaire (en alliance avec la Syrie, 1 Rois 22:1). Cette bataille n'est pas consignée dans l'Ancien Testament.
 - b. Il montre le prochain roi d'Israël, Jéhu (842-815 av. J.-C., Bright [cfr. 2 Rois 9-10]), rendant hommage et prêtant allégeance à l'Assyrie. Ceci n'est pas non plus consigné dans l'Ancien Testament.
3. Un sceau de jaspe de l'époque de Jéroboam II (786-746 av. J.-C., Bright; 782-753 av. J.-C., Harrison) trouvé à Meguido cite Jéroboam.
4. Les Annales de Khorsabad décrivent le règne et la chute de Samarie à Sargon II (722-705 av. J.-C.) en 722 av. J.-C. (cfr. 2 Rois 17).
5. Le récit de Sanchérib sur le siège de Jérusalem en 701 av. J.-C. pendant le règne d'Ézéchias (715-687 av. J.-C., Bright [cfr. 2 Rois 18:13-19:37, Esaïe 36-39]).
6. En utilisant les dates corroborées (documents Assyriens et Ancien Testament) de:
 - a. la bataille de Qarqar (Salmanazar III contre Israël et la Syrie) 853 av. J.-C.
 - b. l'éclipse solaire (liste Éponyme Assyrienne Ishdi-Sagale, 763 av. J.-C.)
 - c. l'hommage de Jéhu à Salmanazar III (841 av. J.-C.),

les dates des événements figurant dans le livre de Rois peuvent être confirmées.

- B. Pour un Bref Survol Historique des Puissances de la Mésopotamie (en utilisant des dates basées principalement sur le livre "*A History of Israel*" de John Bright, p. 462 et suivantes), voir Thème Spécial: Les Rois de la Mésopotamie.

Pour une bonne analyse sur les problèmes de datation, les procédures et les présuppositions/préjugés, voir "*The Expositors Bible Commentary*," vol. 4, pp. 10-17.

VII. UNITÉS LITTÉRAIRES (Contexte)

- A. Il y a un modèle évident d'informations que l'auteur donne sur chaque roi du nord et du sud. D'une manière générale, les informations sur les rois de Juda sont plus complètes (tiré de notes de classes du Dr. Huey, "SWBTS class notes"):
1. La date du règne des rois est coordonnée avec sa paire opposée au nord ou au

- sud
- 2. Le nom du roi
- 3. Le nom de son père
- 4. Son âge à l'accession au pouvoir
- 5. La durée de son règne; d'Israël
- 6. Le lieu de résidence
- 7. Le nom de sa mère
- 8. Quelques informations sur son règne
- 9. Un résumé de sa vie
- 10. Un récit de sa mort et de son enterrement
- 11. Les points #4 et #7 sont souvent omis pour les Rois
- B. Il y a plusieurs manières d'esquisser brièvement ce long document historique:
 - 1. en considérant les personnages principaux:
 - a. David/Salomon
 - b. Roboam/Jéroboam 1er
 - c. Achab (Jézabel)/Elie
 - d. Elie/Elisée
 - e. Ezéchias/Esäie
 - f. Josias/Pharaon Necco
 - g. Jojakim/Jojakin/Nebucadnetsar
 - 2. en considérant les nations impliquées:
 - a. La Monarchie Unie
 - b. Israël/Juda
 - c. La Syrie
 - d. L'Assyrie
 - e. La Babylonie
- C. Pour une esquisse détaillée, voir:
 - 1. E. J. Young, *"An Introduction to the Old Testament,"* pp. 190-200
 - 2. R. K. Harrison, *"Introduction to the Old Testament,"* pp. 720-721
 - 3. NIV Study Bible, pp. 468-469

VIII. PRINCIPALES VÉRITÉS

- A. Ceci n'est pas de l'histoire occidentale, c'est plutôt de l'histoire théologique du proche-orient antique:
 - 1. Tous les rois du nord sont condamnés à cause des veaux d'or érigés par Jéroboam 1er pour représenter YHWH.
 - 2. Les deux rois les plus puissants du Nord, Omri et Jéroboam II, ne sont évoqués que brièvement, et aucune de leurs réalisations politiques et militaires n'est mentionnée.
 - 3. Les deux rois du sud dont on a le plus parlé sont Ezéchias et Josias. Ils sont exaltés pour leur fidélité à l'Alliance Mosaïque et leurs tentatives de réformes spirituelles
 - 4. Le seul autre roi dont on a le plus parlé est Manassé, le fils d'Ezéchias. Mais cela est dû au fait qu'il était exactement le contraire de son père et il entraîna la nation dans un grand péché.
- B. Le livre de Rois continue le thème de Samuel. Ils constituent une seule histoire de cette époque. Dans ce livre, la montée du prophétisme au détriment du sacerdoce se poursuit . Les prophètes Elie et Elisée, qui n'ont pas écrit, occupent le tiers de 1 et 2 Rois!
- C. Le livre de Rois montre la déviation progressive du Peuple de Dieu de l'Alliance Mosaïque. Cela aboutit finalement à la chute de Samarie (en 722 av. J.-C.) et à la chute de Jérusalem (en 586 av. J.-C.). Ce n'était pas dû à la faiblesse de YHWH, mais au péché du

peuple et de ses leaders! La fidélité à l'alliance était l'enjeu principal. YHWH était fidèle! Salomon, Juda et Israël ne l'étaient pas!

IX. TERMES ET/OU EXPRESSIONS ET PERSONNES À DÉFINIR SUCCINTEMENT

A. 1 ROIS:

1. Termes et Expressions:

- a. "L'Éternel...est vivant," 1:29 (L. Segond; J. N. Darby)
- b. "Faites monter Salomon... sur ma mule," 1:33 (L. Segond; J. N. Darby)
- c. "Saisit les cornes de l'autel," 1:50; 2:28 (L. Segond; J. N. Darby)
- d. Jakin et Boaz, 7:21 (L. Segond; J. N. Darby)
- e. "Étendit ses mains," 8:22 (L. Segond; J. N. Darby)
- f. "Mon petit doigt est plus gros que les reins de mon père," 12:10 (L. Segond; J. N. Darby)
- g. Veaux d'or, 12:28 (L. Segond; J. N. Darby)
- h. "Ils sautaient devant l'autel...se firent...des incisions," 18:26,28 (L. Segond) ["dansaient... et s'entaillaient..." (NIV)]
- i. "Au moment de la présentation de l'offrande," 18:36 (L. Segond; N. B. Seg.)
- j. "Un murmure doux et léger," 19:12 (L. Seg.) ["une voix de fin silene" (TOB)]

2. Personnes à Identifier Succinctement:

- a. Abischag, 1:3
- b. Schimeï, 2:8
- c. Hiram, 5:1, 7:13
- d. Reine de Séba, 10:10
- e. Astarté, 11:5
- f. Moloc, 11:7
- g. Schischak, 11:40
- h. Omri, 16:16
- i. Naboth, 21:1
- j. Michée, 22:24

B. 2 ROIS

1. Termes et Expressions:

- a. "un char de feu et des chevaux de feu," 2:11; 6:17 (L. Segond; J. N. Darby)
- b. "Il fit ce qui est mal aux yeux de l'Éternel," 3:2 (L. Segond; Colombe)
- c. "Ceins tes reins," 4:29 (L. Seg.) ["Passe une ceinture à tes reins," (N. B. Seg.)
- d. "Le quart d'un kab de fiente de pigeon," 6:25 (L. Segond) ["une livre de pois chiches" B. Français Courant]
- e. "Le serpent d'airain que Moïse avait fait," (*nehshatan*) 18:4 (L. S.; J. N. D.)
- f. "Il fit l'étang et l'aqueduc," 20:20 (L. S.) ["...un canal," B. Français Courant]
- g. "L'armée des cieus," 21:3 (L. Seg.) ["culte aux astres," (B. Français Courant]
- h. "Le Livre de la Loi," 22:8 (L. Segond; J. N. Darby)
- i. Topheth, 23:10 (L. Segond; J. N. Darby)
- j. "La mer d'airain," 25:13 (L. Segond; J. N. Darby)

2. Personnes à Identifier Succinctement:

- a. Guéhazi, 4:11
- b. Naaman, 5:1
- c. Athalie, 11:1,3
- d. Pul, 15:19
- e. Sanchérib, 18:13
- f. Manassé, 21:1
- g. Hulda, 22:14

- h. Néco, 23:29
- i. Jojakin, 24:8
- j. Seraja, 25:18
- k. Guedalia, 25:22

X. CARTOGRAPHIE

A. 1 Rois:

1. En-Roguel, 1:9 (Jérusalem)
2. Guihon, 1:33 (Jérusalem)
3. Anathoth, 2:26
4. Torrent d’Égypte, 8:65 (“L’oued d’Égypte”)
5. Meguido, 9:15
6. Étsjon-Guéber, 9:26
7. Sichem, 12:1
8. Penuel, 12:25
9. Torrent de Cédron, 15:13 (“Ravin du Cédron,” TOB)
10. Kinneroth, 15:20 (“Kinnéreth,” B. Français Courant)
11. Samarie, 16:24
12. Montagne du Carmel, 18:20
13. Torrent de Kison, 18:40 (“Ravin du Qishôn,” TOB)
14. Jizreel, 18:45

B. 2 Rois:

1. Ékron, 1:2
2. Les fleuves de Damas, l’Abana et le Parpar, 5:12
3. Dothan, 6:13
4. Séla, 14:7
5. Élath, 14:22
6. Lakis, 18:14
7. Vallée des fils de Hinnom, 23:10 (“... de Ben-Hinnom,” TOB)
8. Meguido, 23:30
9. Ribla, 25:6

XI. QUESTIONS DES ÉTUDIANTS/CHERCHEURS SUR LE CONTENU

A. 1 ROIS:

1. Citez quelques-unes des raisons pour lesquelles la famille de David a connu tant de troubles.
2. Pourquoi Salomon avait-il tant de femmes? Comment l’ont-elles affecté dans sa vieillesse?
3. Pourquoi a-t-on donné tant d’espace et de détails au Temple?
4. Pourquoi la Monarchie Unie s’était-elle divisée?
5. Décrivez le culte de Baal/Astarté.
6. Quelles sont les implications théologiques de 1 Rois 22:18-23?

B. 2 ROIS:

1. Expliquez les implications de 2 Rois 5:15-18.
2. Expliquez les implications de 2 Rois 19:19.
3. Citez les points forts d’Ézéchias et les péchés de Manassé.
4. À quoi l’expression “J’ai trouvé le livre de la Loi” (22:8) réfère-t-elle?
5. L’Alliance de YHWH était-elle conditionnelle ou inconditionnelle?

XII. Pour des études bibliques audios et vidéos sur les livre de 1 et 2 Rois, voir notre site internet www.freebiblecommentary.org

ROIS DU ROYAUME DIVISÉ

ROIS DE JUDA (1 CHRON. 3:1-16; MATTH. 1:6-11)					ROIS D'ISRAEL				
NOMS & DATES	BRIGHT	YOUNG	HARRISSON	TEXTES BIBLIQUES	NOMS & DATES	BRIGHT	YOUNG	HARRISSON	TEXTES BIBLIQUES
Roboam	922-915	933-917	931/30-913	1 Rois 11: 43-12:27; 14:21-31 2 Chron. 9: 31-12:16	Jéroboam 1er	922-901	933-912	931/30-910/09	1 Rois 11: 26-40 ; 12:12-14: 20
Abijam (Abijah)	915-914	916-914	913-911/10	1 Rois14: 31-15:8 2 Chron. 11: 20,22					
Asa	913-873	913-873	911/10-870/69	1 Rois 15:8-30; 16:8,10,23, 29; 22:41,43,46 Jér. 41:9	Nadab Baescha	901-900 900-877	912-911 911-888	910/09-909/08 909/08-886/85	1 Rois 14: 20; 15:25-31 1 Rois 15: 16-16:7; 2 Rois 9:9; 2 Chron. 16:1-6 Jér. 41:9
Josaphat	873-849	873-849	870/69-848	1 Rois 15: 24; 22:1-51 2 Rois 3:1-12; 8:16-19 1 Chron. 3: 10; 2 Chron. 17:1-21:1	Ela	877-876	888-887	886/85-885/84	1 Rois 16: 8-14
(Joram, Co-régent)	-----	-----	853-848	1 Rois 22: 50; 2 Rois 1:17; 8:16; 12:18	Zimri (Général d'Armée) Omri (Général d'Armée)	876 876-869	887 887-877	885/84 885/84-874/73	1 Rois 16: 9-20 2 Rois 9:31 1 Rois 16: 15-28; 2 Rois 8:26 Michée 6: 16
Joram	849-842	849-842	848-841	2 Chron. 21: 1-20 Matth. 1:8					
Achazia	842	842	-----	2 Rois 8:24-9:29 2 Chron. 22: 1-9	Achab	869-850	876-854	874/73-853	1 Rois 16: 29-22: 40
					Achazia	850-849	854-853	853-852	1 Rois 22:40,41,49,51-53; 2 Chron. 18:1-3, 19
Athalie (Reine)	842-837	842-836	841-835	2 Rois 8:26; 11:1-20; 2 Chron. 22 : 2-23:21	Joram	849-842	853-842	852-841	2 Rois 1:17; 3:1-27; 8:16-9:29
Joas	837-800	836-797	835-796	2 Rois 11:2-3; 12:1-21 2 Chron. 22:11-12; 24:1-27	Jéhu (Général d'Armée)	842-815	842-815	841-814/13	1 Rois 19: 16-17; 2 Rois 9:1-10:36; 15:12; 2 Chron. 22:7-9 Osée 1:4
Amatsia	800-783	797-779	796-767	2 Rois 12: 21; 14:1-22 ; 2 Chron. 25 : 1-28					
(Ozias Co-régent)	-----	-----	791/90-767	2 Rois 14: 21; 15:1-7	Joachaz	815-801	814-798	814/13-798	2 Rois 10:35; 13:1-9

Ozias (Azaria)	783-742	779-740	767-740/39	2 Chron. 26 : 1-23 Osée 1:1; Amos 1:1 Zacharie 14: 5	Joas	801-786	798-783	798-782/81	2 Rois 13:9-13,25; 2 Chron. 25: 17-25; Osée 1:1; Amos 1:1
(Jotham Co-régent)	750-742	-----	750 -740/39	2 Rois 15: 7, 32-38	(Jéroboam II Co-régent)	-----	-----	793/92-82/81	2 Rois 13:13; 14:16,23-29 Osée 1:1
Jotham	742-735	740-736	740/39-32/31	1 Chron. 5: 17; 2 Chron. 26 : 23-27:9 Esaïe 1:1; 7:1; Osée 1:1; Michée 1:1	Jéroboam II Zacharie	786-746 746-745	783-743 743	782/81-753 753-752	Amos 1:1; 7:9-11 2 Rois 15: 8-12
(Achaz Co-régent)	-----	-----	744/43-732/31	2 Rois 15: 30-16:20 2 Chron. 27 :9-28:27	Schallum	745	743	752	2 Rois 15:10 , 13-15
Achaz	735-715	736-728	732/31-716/15	Esaïe 1:1; 7:1...; 14:28; 38:8 Osée 1:1; Michée 1:1	Menahem	745-738	743-737	752-742/41	2 Rois 15: 14, 16-22
(Ezéchias Co-régent)	-----	-----	729-716/15	2 Rois 16: 20 ; 18:1-20,21 2 Chron. 28 : 27-32:33 Prov. 25:1	Pekachia	738-737	737-736	742/41-740/39	2 Rois 15: 23-26
Ezéchias	715-687	727-699	716/15-687/86	Esaïe 1:1; 36:1-39:8 Osée 1:1; Michée 1:1 Matth. 1:9-10	Pékach	737-732	736-730	740/39-732/31	2 rois 15: 27-31; 16:5 2 Chron. 28:6; Esaïe 7:1
(Manassé Co-régent)	-----	-----	696/95-687/86	2 Rois 20: 21-21:18; 23:12,26; 24:2	Osée	732-724	730-722	732/31-723/22	2 Rois 17:1-18
Manassé	687/86-642	698-643	687/86-642/41	2 Chron. 32 : 33-33:20 Jér. 15:4...; 2 Rois 21: 18-26	Chute de Samarie sous l'Assyrie	724 J.-C.	722 J.-C.	722 av. J.-C.	
Amon	642-640	643-641	642/41-640/39	2 Chron. 33 : 20-25; Jér. 1:2; Soph. 1:1 1 Rois 13:2-3					
Josias	610-609	640-609	640/39-609	2 Rois 21:24; 22:1-23:30 2 Chron. 33: 25-35:27 Jér. 1:2; Soph. 1:1 Matt. 1:10-11					
Joachaz	609 (3 mois)	609	609	2 Rois 23: 30-34; 2 Chron. 36: 1-4					
Jojakim	609-598	609-598	609-597	2 Rois 23: 34-24:6,19 2 Chron. 36: 4-8 Jér. 1:3; 22:18-23; 25:1...; 26:1...; 27:1...; 35:1...; 36:1...; Dan. 1:1-2					

Jojakin	598/97 (3 mois)	598	597	2 Rois 24:6,8-17; 25:27-30; 2 Chron. 36:8-9; Jér. 52:31; Ezéch. 1:2					
Sédécias	597-586	598-587	597-587	2 Rois 24:17-25:7 2 Chron. 36:10-11 Jér. 1:3; 21:1-7; 24:8-10; 27:1...; 32:4-5; 34:1-22; 37:1-39:7; 52:1-11					
Chute de Jérusalem sous Babilone	586 av. J.-C.	587 av. J.-C.	587 av. J.-C.	Lamentations					

Pour une bonne analyse de problèmes de datation, voir E. R. Thiele, *“The Mysterious Numbers of the Hebrew Kings.”*

LES ÉCRITS

INTRODUCTION AU LIVRE DE CHRONIQUES

I. NOM DU LIVRE

- A. Le nom originel du livre en Hébreu signifie “les paroles (événements) des jours (années).” Cela semble être utilisé dans le sens d’une chronique des années. Ces mêmes paroles apparaissent dans les titres de plusieurs livres cités comme sources écrites dans 1 Rois 14:19,29; 15:7,23,31; 16:5,14,20,27; 22:46. L’expression elle-même est usitée plus de 30 fois dans 1 & 2 Rois et est généralement traduite “Chroniques.”
- B. La Septante l’a intitulé “les choses omises (concernant les rois de Juda).” Cela implique que le livre des Chroniques est pour les livres de Samuel et des Rois ce que l’Évangile de Jean est pour les Évangiles Synoptiques.
- C. Jérôme, dans sa traduction latine La Vulgate, l’a intitulé “Chronique de toute l’histoire sacrée” parce que sa généalogie remonte à Adam et que les livres d’accompagnement Esdras/Néhémie se rapportent à la période post-exilique.
- D. 1 & 2 Chroniques étaient à l’origine un seul livre en Hébreu et, tout comme les livres de Samuel et de Rois, il fut divisé par la Septante.

II. CANONISATION

- A. C’est le dernier livre de la section “Les Ecrits” du canon Hébreu. Cela signifie que c’est le dernier livre de la Bible Hébraïque.
- B. Sa position dans le canon Hébreu implique:
 - 1. sa composition tardive
 - 2. sa nature sommaire
 - 3. il était considéré comme un appendice/annexe
 - 4. il fut incorporé dans le canon plus tard
- C. La Septante l’a placé après le livre de Rois et avant celui d’Esdras. C’est surprenant que Esdras/Néhémie y soient placés avant Chroniques, c’était peut-être en raison de la nature sommaire de ce livre, Chroniques, ou parce qu’il se termine sur une note positive.

III. GENRE

- A. Ce livre est une narration historique, mais dans un sens théologique sélectif particulier.
- B. Il supprime la plupart des aspects négatifs de règnes de:
 - 1. David
 - 2. Salomon
 - 3. Rois Judéens “pieux”:
 - a. Asa
 - b. Josaphat
 - c. Osias
 - d. Ezéchias
 - e. Josias

IV. PATERNITÉ

- A. La Bible ne dit rien sur sa paternité.
- B. Baba Bathra 15a dit qu’Esdras a écrit la généalogie des Chroniques pour lui-même. Cela est interprété de deux manières:
 - 1. Esdras a écrit le livre des Chroniques
 - 2. Esdras a terminé l’histoire commencée dans Chroniques pour son époque
- C. Les textes Hébreux d’Esdras 1:1-4 et de 2 Chroniques 36:22-23 sont très similaires.

Young et Harrison ont tous deux dit que le livre de Chroniques a été écrit en premier. Cela est en partie confirmé par une technique sribale utilisée par les scribes Babyloniens consistant à relier deux œuvres au moyen d'une "ligne de capture" ou colophon. Cette technique n'apparaît pas dans les écrits rabbiniques. Ce qui pourrait suggérer qu'Esdras avait utilisé Chroniques comme une introduction historique à son propre travail qui continuait l'histoire du peuple Juif.

- D. L'(es) auteur(s) des Chroniques et d'Esdras/Néhémie avai(en)t les mêmes intérêts et perspectives théologiques:
1. Focalisation sur le Temple et le sacerdoce (en particulier les listes de Lévites)
 2. Usage intensif des archives statistiques et des généalogies
 3. Les vocabulaires et les styles littéraires sont similaires
 4. Mais il y a aussi des différences:
 - a. Les noms sont orthographiés différemment
 - b. Le livre des Chroniques est focalisé sur la lignée royale de David, tandis qu'Esdras/Néhémie sont focalisés sur l'Alliance Mosaique
- E. William Albright a attribué la paternité de ce livre à Esdras entre 428 et 397 av. J.-C. La réforme d'Esdras trouvée dans Esdras 7-10 eut lieu entre 458 et 457 av. J.-C. sous Artaxerxès 1er.
- F. Le livre des Chroniques a recouru à de nombreuses sources:
1. Les Écritures précédemment écrites:
 - a. Le livre des Chroniques a recouru et contient environ la moitié du livre de Samuel et celle du livre des Rois ou tout au moins a recouru aux mêmes sources.
 - b. 1 Chroniques semble contenir certains textes de l'Ancien Testament, spécifiquement:

(1) Gen. 35:22 – 5:1	(7) Gen. 46:21 – 7:6,12
(2) Gen. 38:7 – 2:3	(8) Gen. 46:24 – 7:13
(3) Gen. 38:30 – 2:4,6	(9) Ruth 4:18-21 – 2:11-13
(4) Gen. 46:10 – 4:24	(10) 1 Sam. 27:10 – 2:9, 25-26
(5) Gen. 46:11 – 6:16	(11) 1 Sam. 31:1-6 – 10:1-12
(6) Gen. 46:13 – 7:1	
 - c. L'introduction au livre des Chroniques dans la NIV Study Bible inclut comme sources:
 - (1) le Pentateuque
 - (2) Juges
 - (3) Ruth
 - (4) 1 Samuel
 - (5) Rois
 - (6) Psaumes
 - (7) Esaïe
 - (8) Jérémie
 - (9) Lamentations
 - (10) Zacharie
 2. Les documents historiques du royaume divisé:
 - a. Probablement des documents officiels de la cour:
 - (1) Les chroniques du roi David, 1er Chron. 27:24
 - (2) Le livre des rois de Juda et d'Israël, 2 Chron. 16:11; 25:26; 28:26; 32:32
 - (3) Le livre des rois d'Israël et de Juda, 2 Chron. 27:7; 35:27; 36:8
 - (4) Le livre des rois d'Israël, 1er Chron. 9: 1; 2 Chron. 20:34

- (5) Les mémoires/actes des rois d'Israël, 2 Chron. 24:27; 33:18
 - b. Les prophètes:
 - (1) Les actions du roi David, 1 Chron. 29:29:
 - (a) Le livre de Samuel le voyant
 - (b) Le livre de Nathan le prophète
 - (c) Le livre de Gad le voyant.
 - (2) Les Actions de Salomon, 2 Chron. 9:29:
 - (a) Le livre de Nathan, le prophète
 - (b) La prophétie d'Achija de Silo
 - (3) Les actions de Jéroboam 1er dans les révélations/visions de Jéedo le prophète, 2 Chron. 9:29
 - (4) Les actions de Roboam dans 2 Chron. 12:15:
 - (a) Le livre de Schemaeja, le prophète
 - (b) Le livre d'Iddo, le prophète
 - (5) Les actions d'Abija dans 2 Chron. 13:22 par Iddo le prophète
 - (6) Les actions de Josaphat dans 2 Chr. 20:34 par Jéhu, fils de Hanani
 - (7) Les actions de Manassé dans 2 Chron. 33:18-19 par Hozai (La Septante, "le voyant")
 - c. Les archives généalogiques tribales:
 - (1) Siméon, 1 Chron. 4:24
 - (2) Gad, 1 Chron. 5:18
 - (3) Benjamin, 1 Chron. 7:10
 - (4) Aser, 1 Chron. 7:40
 - (5) Tout Israël, 1 Chron. 9:1
 - (6) Les Lévites portiers, 9:22 (l'implication étant que chaque division Lévitique avait aussi des archives [cfr. 1 Chron. 23:1 et suivants; 28:13; 2 Chron. 35:4]).
 - d. Les sources étrangères:
 - (1) Les lettres de Sanchérib, 2 Chron. 32:17
 - (2) Le décret de Cyrus, 2 Chron. 36:22-23
- G. Tout comme les livres d'Esdras et de Néhémie, le livre des Chroniques répertorie les généalogies de plusieurs personnes. Certaines d'entre elles s'étendent dans le futur jusqu'à quatre ou six générations. Il y a deux manières d'interpréter cela:
1. Ce sont des ajouts éditoriaux
 2. il s'agit des familles contemporaines, et non des générations

V. DATE

- A. Le livre des Chroniques contient deux textes qui sous-entendent une période, après le retour de l'exil, au cours de laquelle le livre [Chroniques] fut écrit:
1. 1 Chron. 3:19-21. La liste des descendants de Zorobabel:
 - a. Certains disent jusqu'à la sixième génération
 - b. D'autres disent jusqu'à deux générations, suivies d'une liste de quatre familles de la lignée de David, contemporaines des deux descendants de Zorobabel: Pelathia et Ésaïe (Young & Harrison)
 - c. La Septante a étendu la liste des descendants de Zorobabel jusqu'à la onzième génération (Cela montre une mise à jour éditoriale)
 2. 1 Chron. 3:22-24. La liste des descendants de Schecania, mentionné au v. 21:
 - a. Certains disent que la liste va jusqu'à quatre générations (NIV Study Bible)
 - b. Si cela est vrai, la date de l'auteur (éditeur) est étendue en partant de la généalogie de Zorobabel du chap. 3:19-21

3. 2 Chroniques 36:22-23:
 - a. Ceci réfère à Cyrus II et son décret qui permit à tous les peuples conquis, y compris les Juifs, de rentrer chez eux.
 - b. Cyrus II publia son décret en 538 av. J.-C. Le premier retour eut lieu immédiatement sous la conduite d'un prince de Judée nommé gouverneur, Scheschbatsar. Il commença la reconstruction du Temple mais ne l'acheva pas. Plus tard, sous le roi Perse, Darius 1er, d'autres Juifs retournèrent sous la conduite de Zorobabel, qui était de la lignée de David, et de Josué, qui était un descendant du Souverain Sacrificateur. Ce sont eux qui vinrent achever la reconstruction du Temple en 516 av. J.-C., avec les encouragements de Aggée et Zacharie.
- B. D'après les généalogies du livre, la date du compilateur semble se situer entre l'an 500 et l'an 423 av. J.-C. Cette date finale est incluse parce qu'elle semble être la dernière allusion historique dans l'Ancien Testament. Darius II fut couronné vers 428 av. J.-C. Il est mentionné dans Néhémie 12:22. La tradition dit que le canon de l'Ancien Testament fut finalisé vers cette époque. Une bonne projection générale pour la date serait l'an 400 av. J.-C.
- C. Le livre de 1 Chroniques couvre la même période couverte par 1 & 2 Samuel. Cependant, ses généalogies remontent à Adam. Le livre de 2 Chroniques, quant à lui, couvre la même période couverte par 1 & 2 Rois, mais l'étend presque jusqu'à l'époque de Cyrus II.

VI. SOURCES QUI CORROBORENT LE CONTEXTE HISTORIQUE

- A. Il y a quelques différences entre la présentation historique figurant dans les livres de Samuel et des Rois et celle figurant dans le livre des Chroniques:
 1. Les nombres/chiffres dans Chroniques sont plus grands (Young, p. 394-400)
 - a. C'est généralement vrai, comparez 1 Chron. 21:5 avec 2 Sam. 24:9
 - b. Souvent Chroniques a des nombres plus petits, comparez 1 Rois 4:26 avec 2 Chron. 9:29
 - c. La plupart de problèmes relatifs aux nombres/chiffres se retrouvent également dans la version de septante, ce qui signifie qu'ils étaient antérieurs à 250 av. J.-C.
 - d. E. R. Thiele, dans son livre novateur, *"The Mysterious Numbers of the Hebrew Kings,"* 1954, 1965, explique les différences par le fait de:
 - (1) deux systèmes de datation pour les règnes:
 - a) année d'accession
 - b) année de non-accession
 - (2) co-régences
 2. Le livre des Chroniques met l'accent sur les aspects positifs des rois de Judée, descendants de la lignée de David
 3. Le livre des Chroniques omet une grande partie des points négatifs de David et de Salomon. Cependant, comme le fait remarquer Young (pp. 395-398), il omet également presque tout de leur vie privée, et pas seulement des aspects négatifs, mais également de certains aspects positifs.
 4. Le livre des Chroniques omet aussi toutes les références au royaume du Nord. La raison de cela est incertaine. Beaucoup pensent que c'est parce que tous les rois du nord étaient condamnés à cause des veaux d'or dressés à Dan et à Béthel. Le Sud était considéré comme la seule véritable lignée de David (Messianique).
- B. La validité de l'histoire rapportée dans Chroniques tend à être soutenue:
 1. dans les écrits généalogiques mis en parallèles par:
 - a. Samuel

- b. les Rouleaux de la Mer Morte
 - c. la Septante
2. lorsque les données généalogiques du livre des Chroniques sont mises en parallèles dans Genèse et dans Nombres, dans le Texte Massorétique et dans le Pentateuque Samaritain, sa validité historique est confirmée

VII. UNITÉS LITTÉRAIRES (contexte)

A. Brève Esquisse:

- 1. Les données généalogiques d'Adam à Saül, 1 Chron. 1:1-9:44
- 2. Le Règne de David, 1 Chron. 10:1-29:30
- 3. Le Règne de Salomon, 2 Chron. 1:1-9:31
- 4. Les règnes des autres rois de Judée jusqu'à l'Exil et jusqu'à Cyrus, 2 Chron. 10:1-36:23

B. Pour une esquisse détaillée, voir:

- 1. E. J. Young, *"An Introduction to the Old Testament,"* pp. 401-402
- 2. R. K. Harrison, *"Introduction to the Old Testament,"* pp. 1152-1153
- 3. NIV Study Bible, pp. 581-582

VIII. PRINCIPALES VÉRITÉS

- A. Il s'agit ici de l'histoire théologique sélective de Juda, qui utilise et prolonge les récits parallèles rapportés dans 1 & 2 Samuel et 1 & 2 Rois.
- B. Ceci a été écrit pour la communauté post-exilique qui avait désespérément besoin de savoir que le Dieu d'Alliance était toujours leur Dieu. Étant donné qu'il n'y avait plus de roi, le Temple était devenu le point focal de l'alliance de Dieu renouvelée. Et l'alliance était toujours conditionnée à l'obéissance aux stipulations Mosaiques de la Loi de Dieu.
- C. Ce livre est principalement focalisé sur les promesses de Dieu à David et à son (ses) fils, promesses que l'on trouve dans 2 Samuel 7:
 - 1. Le livre traite exclusivement des fils de David et ultimement du Roi Messie
 - 2. Il présente positivement les règnes de David, de Salomon et des rois "pieux" de Juda
 - 3. Il rapporte le rétablissement des Hébreux à Jérusalem par Cyrus II, 36:22-23
 - 4. Il met l'accent sur un futur roi descendant de David (le Messie). Une des manières par lesquelles cela était accompli c'était la consignation des règnes "pieux" de David, de Salomon et des rois pieux de Juda. Cette espérance Messianique est également exprimée dans Zacharie et dans Malachie.
- D. L'accent est également mis sur l'union de l'ensemble du peuple de Dieu. Cela est vu par l'usage de l'expression collective "Tout Israël" (cfr. 1 Chron. 9:1; 11:1-3,4; 12:38; 16:3; 18:14; 21:1-5; 28:1-8; 29:21,23,25; 2 Chron. 1:2; 2:8; 9:30; 10:1,16; 12:1; 18:16; 28:23; 29:24; 30:1,6,25-26; 34:7,9,33).
- E. Les généalogies sont utilisées:
 - 1. le cas de celles dans Esdras et dans Néhémie, pour montrer qu'Israël rétabli est bel et bien l'Israël ancien
 - 2. pour résumer l'histoire des Hébreux en remontant à Adam

* Puisque 1 & 2 Chroniques portent fondamentalement sur les mêmes événements que ceux rapportés par 1 & 2 Samuel et 1 & 2 Rois, il n'y aura ni cartographies, ni questions pour ces deux livres!

INTRODUCTION AU LIVRE D'ESDRAS

I. NOM DU LIVRE

- A. Esdras et Néhémie étaient un seul livre dans le premier texte Hébreu (Texte Massorétique) et dans les premiers exemplaires de la Septante (traduite des manuscrits onciaux \aleph , A, et B). Baba Bathra 15a a appelé les deux livres Esdras.
1. C'était inhabituel car il est évident que tous les deux livres contiennent la même liste généalogique: Esdras 2:2-16 et Néh. 7:6-63.
 2. Du fait que les listes, bien que légèrement différentes, sont fondamentalement les mêmes, cela sous-entend qu'elles étaient à l'origine deux livres.
 3. Cela est confirmé par les sections faisant usage de "Je" dans Esdras 7-10 et Néhémie.

B. Les deux livres furent peut-être été combinés parce que le ministère d'Esdras (Esdras 7-10) s'est poursuivi dans Néhémie 8-10.

C. Les titres d'Esdras et de Néhémie varient dans les anciennes traductions:

La Septante (Grec)	Vulgate (Latin)	Wycliffe & Coverdale (Anglais Ancien)	Français Moderne
Esdras B (Beta)	Esdras I	I Esdras	Esdras
Esdras C (Gamma)	Esdras II	II Esdras	Néhémie
Esdras A (Alpha)	Esdras III	-----	I Esdras (Apocryphe)
Esdras (Delta)	Esdras IV	-----	II Esdras (Pseudépigraphe – Esdras, Apocalypse, parfois appelé IV Esdras)

D. Le premier texte Hébreu à scinder ces livres fut l'édition de 1.448 ap. J.-C. du Texte Massorétique.

II. CANONISATION

- A. Le livre d'Esdras fait partie de la troisième division du canon Hébreu appelée "Les Écrits" (kethubim).
- B. Dans le Texte Massorétique, le livre d'Esdras était placé avant celui de Chroniques; ce qui était un arrangement inhabituel. L'ordre chronologique devrait être Chroniques, puis Esdras/Néhémie. Plusieurs théories ont tenté d'expliquer cet ordre:
1. Il est placé avant "Chroniques," ce qui est surprenant puisque, historiquement/chronologiquement, il est postérieur au récit historique du livre des Chroniques. Certains ont essayé d'expliquer cela comme suit:
 - a. Chroniques est un résumé du temps écoulé entre Adam et Cyrus.
 - b. Le duo Esdras-Néhémie était accepté comme canonique avant Chroniques.
 - c. Le livre des Chroniques est placé en dernière position parce que les Juifs avaient voulu que le canon se termine sur une note positive (entendez le décret de Cyrus).
 2. Personne ne connaît vraiment les critères ou la rationalité de la formation de la section "Les Écrits" du canon Hébreu.

III. GENRE

- A. Ce livre est une narration/un récit historique en prose simple.
- B. Il contient plusieurs citations tirées de documents officiels:

1. Perses (Araméen, cfr. Esdras 4:7b-6:18; 7:12-26)
2. Juifs (Hébreu)

IV. PATERNITÉ

- A. Baba Bathra 15a-16a dit qu'Esdras fut l'auteur du livre qui porte son nom, mais cela ne veut pas dire qu'il avait aussi écrit Néhémie. D'autres sources Juives (la Gémara) disent que Néhémie acheva le composite unifié d'Esdras - Néhémie. Les notes finales du Texte Massorétique (finalisées dans les années 900 ap. J.-C.) n'apparaissent qu'à la fin de Néhémie.
- B. Flavius Josèphe (37-100 ap. J.-C.), dans son ouvrage "*Contra Apion* 1.8," et Mélicon de Sardes (160-170, 177 ap. J.-C.), cité par Eusèbe dans son ouvrage "*Histoire Ecclésiastique* 4.26," ont tous deux affirmé la paternité d'Esdras.
- C. La portion du livre d'Esdras qui parle de la vie d'Esdras le scribe (Esdras 7-10) est écrite à la première personne, Esdras 9:27-28; 8:1-34; 9:1-15. Esdras était un sacrificateur de la lignée de Tsadok (cfr. Esdras 7:1-5) et un scribe (cfr. Esdras 7:6-7) à la cour Perse d'Artaxerxès 1er (465-424 av. J.-C.).
- D. Il y a beaucoup de similitudes littéraires entre Esdras-Néhémie et Chroniques:
 1. La fin de 2 Chron. 36:22-23 est presque exactement comme Esdras 1:1-4 en Hébreu.
 2. Ils ont tous deux la même perspective théologique:
 - a. Focalisation sur le temple et son sacerdoce (en particulier les listes des Lévites)
 - b. Usage extensif des archives statistiques et des généalogies
 3. Leurs vocabulaires (par exemple, "chantre," "gardien" et "serviteur du temple") et leurs styles littéraires sont similaires.
 4. Les deux utilisent une forme ultérieure de script/texte Hébreu.
 5. Cependant, il faut aussi noter qu'il y a des différences notables (cfr. Sara Japhet, "*Vetus Testamentus*" 18 (1968):330-371).
 - a. dans l'orthographe des noms royaux
 - b. Esdras et Néhémie sont focalisés sur l'alliance avec Moïse, tandis que 1 & 2 Chroniques sont focalisés sur l'alliance avec David
 6. Le livre du Talmud qui présente les conceptions traditionnelles Juives sur la paternité des livres de l'Ancien Testament (Baba Bathra 15a-16a), dit qu'Esdras était également auteur de Chroniques. Ce point de vue a été suivi par W. F. Albright, John Bright, E. J. Young et G. L. Archer. Cependant, il est très possible que la similitude avec Chroniques et l'ouverture à Esdras n'aient été qu'une construction littéraire délibérée pour montrer qu'Esdras-Néhémie continuaient l'histoire commencée dans 1 & 2 Chroniques.
- E. Origène (185-253 ap. J.-C.), l'érudit Chrétien d'Alexandrie, fut le premier à diviser le livre en deux livres distincts: Esdras et Néhémie. Jérôme fit de même dans sa Vulgate Latine.
- F. Le premier manuscrit Hébreu à diviser le livre apparut en 1.448 ap. J.-C. Apparemment, à cette époque, le désir mystique Juif de n'avoir dans l'Ancien Testament que 22 livres correspondant aux 22 lettres de l'alphabet Hébreu, qui était si populaire, avait disparu.
- G. L'auteur/compilateur a utilisé de nombreuses sources:
 1. La liste des ustensiles du temple de YHWH qui étaient à Babylone, Esdras 1:9-11; 7:19-20 (Source Perse)
 2. La liste des exilés qui retournèrent, Esdras 2:1-70 (Source Perse ou Juive)
 3. La généalogie d'Esdras, Esdras 7:1-5 (Source Juive)
 4. Les chefs de clans, Esdras 8:1-20 (Source Juive)
 5. La liste des personnes impliquées dans des mariages mixtes, Esdras 10:18-43 (

Source Juive)

- H. Dans le Judaïsme rabbinique, Esdras a un statut de premier plan pour avoir réintroduit et enseigné les écrits de Moïse dans Juda restauré. Il aurait également institué “la Grande Synagogue,” qui devint plus tard le Sanhédrin. La citation suivante montre à quel point il était hautement estimé: “Esdras était si digne que la Torah aurait pu être transmise par lui si Moïse ne l’avait pas précédé” (Sanj. 4. 4).

V. DATE

- A. Esdras était un sacrificateur de la lignée de Tsadok (Esdras 7:1-5) et un scribe (Esdras 7: 6-7) sous le règne d’Artaxerxès 1er (465-424 av. J.-C.):
1. C’est avec la troisième vague de retour d’exilés Juifs (7-10) qu’Esdras, en tant que dirigeant politique/religieux (7:8), était arrivé à Jérusalem la septième année d’Artaxerxès 1er, soit en l’an 458 av. J.-C.
 2. C’est à la vingtième année d’Artaxerxès 1er, soit en 445 av. J.-C., que Néhémie arriva à Jérusalem, en tant que gouverneur Perse.
- B. Il semble que les généalogies d’Esdras/Néhémie situent l’auteur ou le compilateur à la fin du 5^e siècle av. J.-C.:
1. Cela suppose que 1 Chron. 3:15-24 cite quatre générations après Zorobabel, et non six:
 2. Cela suppose que Jaddua de Néh. 12:10-11:
 - a. n’était pas le même Jaddua de l’époque d’Alexandre le Grand, mentionné par Flavius Josèphe (336-323 av. J.-C.)
 - b. ou que cette généalogie a été ajoutée par un éditeur, en plus de celle originelle, pour mettre à jour l’information fournie (ce qui était typique des scribes Égyptiens)
 - c. ou qu’il était très jeune à l’époque de Néhémie, et qu’il avait vécu longtemps et était devenu très vieux à l’époque d’Alexandre
- C. On pourrait situer la paternité de ces histoires bibliques connexes vers:
1. 440 av. J.-C. pour Esdras
 2. 430 av. J.-C. pour Néhémie
 3. 400 av. J.-C. pour Chroniques

VI. SOURCES QUI CORROBORENT LE CONTEXTE HISTORIQUE

- A. La forme des documents trouvés dans Esdras suit le modèle et le style des documents officiels de la période Perse:
1. Le décret de Cyrus (traduction Hébraïque), Esdras 1:2-4 (autorisant le retour des Juifs à Jérusalem et au temple)
 2. Les accusations de Rehum auprès d’Artaxerxès 1er, 4:7-16 (à propos de l’autorisation royale pour reconstruire les murs de Jérusalem)
 3. La réponse d’Artaxerxès 1er, Esdras 4:17-22
 4. Les accusations de Thathnaï auprès de Darius 1er, Esdras 5:6-17
 5. La réponse de Darius 1er (à propos du temple)
 6. Le décret d’Artaxerxès 1er en faveur d’Esdras, Esdras 7:12-26
- B. Les papyri d’Éléphantine (une lettre de mercenaires Juifs sur une île du Nil aux sacrificateurs de Jérusalem) en 408 av. J.-C. ont confirmé l’historicité d’Esdras/Néhémie en mentionnant Sanballat (Sin-Uballit en Babylonie, cfr. Néh. 2:10,19; 4:1). Cette lettre a également exhibé le style typique de correspondances impériales Araméennes.
- C. Plusieurs coupes/vases d’argent portant l’inscription “Au fils de Guéschem, Qainu,” qui furent découverts à Succoth, confirment également l’historicité de Guéschem l’Arabe, le dirigeant du royaume de Kédar mentionné dans Esdras/Néhémie (cf. Néh. 2:19; 6:1,6).

VII. UNITÉS LITTÉRAIRES (contexte)

- A. Les premiers retours à Jérusalem, 1:1-2:70
 - 1. Sous le règne de Cyrus (550-530 av. J.-C.), Scheschbatsar fut nommé gouverneur (cfr. Esdras 5:14). Il était un prince de Juda (cfr. Esdras 1:8), probablement fils ou parent de Jojakin. Il retourna à Jérusalem avec les trésors du Temple (cfr. Esdras 1:1-11). Il “posa les fondements” du Temple, mais ne put l’achever (cfr. Esdras 5:13-17).
 - 2. Sous les règnes de Cyrus et de Darius 1er (522-486 av. J.-C., cfr. Esdras 4:5), Zorobabel, qui était également de la lignée de David, fut nommé gouverneur. Il retourna à Jérusalem en compagnie de Josué, qui était descendant du dernier Souverain Sacrificateur (cfr. Esdras 2:2,36-39).
- B. Le rétablissement du culte Mosaique de YHWH à Jérusalem par Zorobabel et Josué (cfr. Esdras 3:1-6:22):
 - 1. La Fête des Tabernacles et les sacrifices réguliers furent rétablis (Esdras 3:1-13).
 - 2. Il y avait des problèmes politiques avec les provinces environnantes qui entravaient l’achèvement des projets de construction à Jérusalem (cfr. Esdras 4:1-24):
 - a. le temple (cfr. Esdras 1:5)
 - b. les murailles de Jérusalem (cfr. Esdras 6:22)
 - 3. Les prophètes (Aggée et Zacharie) encourageaient la reconstruction du temple, mais les dirigeants devaient attendre l’approbation officielle de la Perse (cfr. Esdras 5:1-17).
 - 4. Le décret de Cyrus retrouvé et l’autorisation officielle de reconstruire le Temple accordée (cfr. Esdras 6:1-22).
- C. La troisième vague de rapatriés sous Esdras le Scribe (cfr. Esdras 7:1-10:44)
 - 1. Généalogie d’Esdras et retour à Jérusalem (cfr. Esdras 7:1-10)
 - 2. La lettre d’Artaxerxès 1er à Esdras (cfr. Esdras 7:11-26) et sa prière de remerciement (cfr. Esdras 7:27-28)
 - 3. Le retour (cfr. Esdras 8:1-36)
 - 4. Le problème des mariages mixtes (cfr. Esdras 9:1-10:44)

VIII. PRINCIPALES VÉRITÉS

- A. Esdras et Néhémie continuent l’histoire de la Période Perse de l’après exil, où 2 Chroniques a pris fin.
- B. Ce livre montre la validité raciale (postérité d’Abraham) des exilés de retour par les éléments suivants:
 - 1. Les généalogies tribales extensives
 - 2. Les listes Lévitiques extensives
 - 3. L’exclusivisme religieux des rapatriés par rapport à l’offre d’aide des provinces Perses environnantes qui étaient un mélange de YHWHisme et de paganisme.
- C. Dieu avait rétabli l’Alliance avec les descendants des patriarches. Cependant, ce n’était pas la nouvelle alliance de Jér. 31:31 à 34 (Ezéch. 36:22 à 38). Esdras et Néhémie documentent tous deux la répétition des mêmes péchés qui avaient causé les exils [Assyrien et Babylonien]! Ce livre met en évidence l’amour et la fidélité continus de Dieu à ses promesses, mais il met également en évidence l’incapacité permanente des humains déchus, y compris le peuple de l’alliance, à aimer et à obéir Dieu!
- D. Il montre le développement d’un nouveau modèle de culte axé sur la synagogue locale et les scribes. Bien entendu, cela n’excluait pas le culte du temple à Jérusalem.
- E. Esdras en tant que personne est un excellent exemple de leadership spirituel à imiter.

IX. TERMES ET/OU EXPRESSIONS ET PERSONNES À DÉFINIR SUCCINTEMENT

A. Termes et/ou expressions:

1. "afin que s'accomplisse la parole de l'Éternel prononcée par la bouche de Jérémie," 1:1 (L. Segond) ["qu'il a dite..." (Parole de Vie)]
2. "le Dieu des cieux," 1:2 (L. Segond; J. N. Darby)
3. "tous ceux dont Dieu reveilla l'esprit," 1:5 (L. Segond) ["Dieu avait inspiré le désir ...," Bible en Français Courant]
4. "les ustensiles de la maison de l'Éternel," 1:7 (L. Segond) ["les objets précieux... pris dans le temple du Seigneur" (Bible en Français Courant)]
5. l'Urim et le Thummim, 2:63 (L. Segond; J. N. Darby)
6. "possession de ce côté du Fleuve," 4:16 (L. Segond) ["possession en Transeuphratène," N. B. Segond; "ce côté-ci de l'Euphrate," B. Français Courant]
7. coudées, 6:3 (L. Segond) ["mètres" (B. en Français Courant)]
8. le livre de Moïse, 6:18 (L. Segond; J. N. Darby)
9. un scribe, 7:6 (L. Segond) ["un lettré," (B. en Français Courant)]
10. des Néthinien, 7:24 (L. Seg.) "les employés subalternes," B. en Français Courant)

B. Personnes à identifier succinctement:

1. Cyrus, 1:1
2. Mithredath, 1:8; 4:17
3. Scheschbatsar, 1:8,11; 5:14
4. Zorobabel, 2:2
5. Josué, 2:2
6. Assuérus, 4:6 (Xerxès, NIV)
7. Osnappar, 4:10 (Assurbanipal, NIV)

X. CARTOGRAPHIE

1. Fleuve Euphrate
2. Jérusalem
3. Samarie
4. Achmetha, 6:2

XI. QUESTIONS DES ÉTUDIANTS/CHERCHEURS SUR LE CONTENU

1. À quelle prophétie de Jérémie, Esdras 1:1 réfère-t-il (Jér. 25:12; 29:10)?
2. Quel est le lien entre Scheschbatsar et Zorobabel?
3. Esdras 3:6 contredit-il Esdras 5:16?
4. Pourquoi la liste généalogique d'Esdras 2 réapparaît-elle dans Néhémie 7?
5. Quel est le titre Persan caractéristique de la divinité qui est plusieurs fois attribué à YHWH dans les livres post-exiliques?
6. Pourquoi y a-t-il tant de listes généalogiques (cfr. 2:62)?
7. Qu'est-ce que les prophètes Aggée et Zacharie, mentionnés dans Esdras 5:1, ont-ils encouragé le peuple à faire?
8. Pourquoi le décret de Cyrus était-il si important pour les Juifs?
9. Quelle est la relation temporelle entre les chapitres 6 et 7?
10. Qu'entend-t-on par "mariages mixtes"? Pourquoi étaient-ils une préoccupation importante pour Esdras (Esdras 9) et Néhémie?

XII. Pour des études bibliques audios, vidéos, et écrites sur le livre d'Esdras, voir notre site internet www.freebiblecommentary.org

INTRODUCTION AU LIVRE DE NÉHÉMIE

I. NOM DU LIVRE

- A. Esdras et Néhémie étaient un seul livre dans le premier texte Hébreu (Texte Massorétique) et dans les premiers exemplaires de la Septante (traduite des manuscrits onciaux κ , A et B). Baba Bathra 15a a appelé les deux livres Esdras.
 - 1. C'était inhabituel car il est évident que tous les deux livres contiennent la même liste généalogique: Esdras 2:2-16 et Néh. 7:6-63.
 - 2. Du fait que les listes, bien que légèrement différentes, sont fondamentalement les mêmes, cela sous-entend qu'elles étaient à l'origine deux livres.
 - 3. Cela est confirmé par les sections faisant usage de "Je" dans Esdras 7-10 et Néhémie.
- B. Les deux livres furent peut-être été combinés parce que le ministère d'Esdras (Esdras 7-10) s'est poursuivi dans Néhémie 8-10.
- C. Les titres d'Esdras et de Néhémie varient dans les anciennes traductions:

La Septante (Grec)	La Vulgate (Latin)	Wycliffe & Coverdale (Anglais Ancien)	Français Moderne
Esdras B (Beta)	Esdras I	I Esdras	Esdras
Esdras C (Gamma)	Esdras II	II Esdras	Néhémie
Esdras A (Alpha)	Esdras III	-----	I Esdras (Apocryphe)
Esdras (Delta)	Esdras IV	-----	II Esdras (Pseudépigraphes - Esdras Apocalypse, parfois appelé IV Esdras)

- D. Le premier texte Hébreu à scinder ces livres fut l'édition de 1.448 ap. J.-C. du Texte Massorétique.

II. CANONISATION

- A. Les livres d'Esdras et de Néhémie font partie de la troisième division du canon Hébreu appelée "Les Écrits."
- B. Ce livre est placé avant celui de Chroniques; ce qui est surprenant, car historiquement/chronologiquement il est postérieur au récit historique de Chroniques. Certains érudits ont essayé d'expliquer cela comme suit:
 - 1. Le livre de Chroniques est un résumé de la période allant d'Adam à Cyrus
 - 2. Le duo Esdras-Néhémie a été accepté comme canonique avant Chroniques.
 - 3. Le livre des Chroniques a été placé en dernière position parce que les Juifs avaient voulu que le canon se termine sur une note positive (entendez le décret de Cyrus).
 - 4. Personne ne connaît vraiment les critères ou la rationalité de la formation de la section "Les Écrits" du canon Hébreu.
- C. Le premier texte Hébreu à scinder ces livres fut l'édition de 1.448 ap. J.-C. du Texte Massorétique.
- D. Cependant, des preuves internes montrent clairement qu'à l'origine ils étaient deux livres distincts:
 - 1. La liste généalogique extensive d'Esdras 2 est répétée dans Néhémie 7:6-70. Les noms sont orthographiés un peu différemment;
 - 2. Il y a des sections "Je" dans Esdras 7:27-28; 8:1-34; 9:1 et suivants et il y en a dans Néhémie.

- E. Pourquoi ont-ils été combinés?
1. Ils forment une histoire.
 2. Il a été affirmé que la combinaison d'Esdras et de Néhémie dans le canon Hébreu l'avait été de manière à ce que le nombre de livres de l'Ancien Testament corresponde au nombre de consonnes de l'alphabet Hébreu (mysticisme Juif). Cela signifiait que les livres suivants étaient combinés:
 - a. Juges et Ruth
 - b. 1 & 2 Samuel
 - c. 1 & 2 Rois
 - d. 1 & 2 Chroniques
 - e. Esdras - Néhémie
 - f. Jérémie - Lamentations
 - g. Les Douze Prophètes Mineurs
 3. Le ministère d'Esdras, qui a débuté dans Esdras 7-10, s'est poursuivi dans Néhémie 8-10.
- F. C'est intéressant de noter que l'ancien canon Syrien et Théodore de Mopsueste (un leader de l'école d'interprétation d'Antioche) ont omis les livres de Chroniques, d'Esdras et de Néhémie de leurs listes de livres inspirés.

III. GENRE

- A. Voir Esdras IV, D (similitude entre Esdras, Néhémie et Chroniques)
- B. Voir Esdras IV, G (usage des documents)

IV. PATERNITÉ

- A. Baba Bathra 15a-16a dit qu'Esdras fut l'auteur du livre qui porte son nom, mais cela ne veut pas dire qu'il avait aussi écrit Néhémie. D'autres sources Juives (la Gémara) disent que Néhémie acheva le composite unifié d'Esdras - Néhémie. Les notes finales du Texte Massorétique (finalisées dans les années 900 ap. J.-C.) n'apparaissent qu'à la fin de Néhémie.
- B. Flavius Josèphe (37-100 ap. J.-C.), dans son ouvrage "Contra Apion 1.8," et Mélicon de Sardes (160-170, 177 ap. J.-C.), cité par Eusèbe dans son ouvrage "Histoire Ecclésiastique 4.26," ont tous deux affirmé la paternité d'Esdras.
- C. La portion du livre d'Esdras qui parle de la vie d'Esdras le scribe (Esdras 7-10) est écrite à la première personne, Esdras 9:27-28; 8:1-34; 9:1-15. Esdras était un sacrificateur de la lignée de Tsadok (cfr. Esdras 7:1-5) et un scribe (cfr. Esdras 7:6-7) à la cour Perse d'Artaxerxès 1er (465-424 av. J.-C.).
- D. Il y a beaucoup de similitudes littéraires entre Esdras-Néhémie et Chroniques:
 1. La fin de 2 Chron. 36:22-23 est presque exactement comme Esdras 1:1-4 en Hébreu.
 2. Ils ont tous deux la même perspective théologique:
 - a. Focalisation sur le temple et son sacerdoce (en particulier les listes des Lévites)
 - b. Usage extensif des archives statistiques et des généalogies
 3. Leurs vocabulaires (par exemple, "chantre," "gardien" et "serviteur du temple") et leurs styles littéraires sont similaires.
 4. Les deux utilisent une forme ultérieure de script/texte Hébreu.
 5. Cependant, il faut aussi noter qu'il y a des différences notables (cfr. Sara Japhet, "Vetus Testamentus" 18 (1968):330-371).
 - a. dans l'orthographe des noms royaux
 - b. Esdras et Néhémie sont focalisés sur l'alliance avec Moïse, tandis que 1 &

2 Chroniques sont focalisés sur l'alliance avec David

6. Le livre du Talmud qui présente les conceptions traditionnelles Juives sur la paternité des livres de l'Ancien Testament (Baba Bathra 15a-16a), dit qu'Esdras était également auteur de Chroniques. Ce point de vue a été suivi par W. F. Albright, John Bright, E. J. Young et G. L. Archer. Cependant, il est très possible que la similitude avec Chroniques et l'ouverture à Esdras n'aient été qu'une construction littéraire délibérée pour montrer qu'Esdras-Néhémie continuaient l'histoire commencée dans 1 & 2 Chroniques.
- E. Origène (185-253 ap. J.-C.), l'érudit Chrétien d'Alexandrie, fut le premier à diviser le livre en deux livres distincts: Esdras et Néhémie. Jérôme fit de même dans sa Vulgate Latine.
- F. Le premier manuscrit Hébreu à diviser le livre apparut en 1.448 ap. J.-C. Apparemment, à cette époque, le désir mystique Juif de n'avoir dans l'Ancien Testament que 22 livres correspondant aux 22 lettres de l'alphabet Hébreu, qui était si populaire, avait disparu.
- G. L'auteur/compilateur a utilisé de nombreuses sources:
 1. La liste des ustensiles du temple de YHWH qui étaient à Babylone, Esdras 1:9-11; 7:19-20 (Source Perse)
 2. La liste des exilés qui retournèrent, Esdras 2:1-70 (Source Perse ou Juive)
 3. La généalogie d'Esdras, Esdras 7:1-5 (Source Juive)
 4. Les chefs de clans, Esdras 8:1-20 (Source Juive)
 5. La liste des personnes impliquées dans des mariages mixtes, Esdras 10:18-43 (Source Juive)

V. DATE

- A. Les érudits du 19^e et du début du 20^e siècles ap. J.-C. considéraient que les livres d'Esdras-Néhémie et des Chroniques avaient été écrits au 4^e siècle av. J.-C. parce que:
 1. Jaddua, un descendant du Souverain Sacrificateur Josué accompagna Zorobabel lors du second retour (sous Cyrus); il est cité dans Néhémie 12:10-11,22
 2. Ils affirment que Flavius Josèphe (dans "Les Antiquités, XI:302-7) a dit que Jaddua était Souverain Sacrificateur (351-331 av. J.-C.) au moment de l'invasion de la Palestine par Alexandre le Grand en 333-332 av. J.-C.
 3. Cela est lié à six générations de Zorobabel mentionnées dans 1 Chron. 3:19-24
 4. La plupart de ces érudits défendaient également l'opinion selon laquelle Esdras était revenu sous le règne d'Artaxerxès II (404-358 av. J.-C.), tandis que Néhémie était revenu sous le règne d'Artaxerxès 1^{er} (465-424 av. J.-C.)
 5. Néh. 12:26,47 montre qu'il y a eu un éditeur/compilateur ultérieur
- B. Les érudits conservateurs de la fin du 20^e siècle avancèrent pour ces trois livres une date au 5^e siècle av. J.-C. parce que:
 1. le Jaddua de Néh. 12:10-11,22 était peut-être
 - a. très jeune à l'époque mentionnée et il vécut une vie extrêmement longue. Il n'est pas présenté comme Souverain Sacrificateur dans Néhémie
 - b. n'était peut-être pas le même Jaddua, mais plutôt le petit-fils portant le même nom (cfr. "The Expositor's Bible Commentary," vol. 4, pp. 596-586)
 - c. Flavius Josèphe a raccourci à tort la Période Perse parce que les noms des souverains Perses sont répétés aux 5^e et 4^e siècles av. J.-C.:
 - (1) Artaxerxès
 - (2) Darius
 2. La généalogie de Zorobabel dans 1 Chron. 3:19-24 ne va qu'à:
 - a. deux générations (Young & Harrison)
 - b. quatre générations
 3. Il n'y a aucune allusion historique aux principaux événements qui ont affecté la Palestine au 4^e siècle av. J.-C.:

- a. L'invasion d'Alexandre le Grand (333-332 av. J.-C.)
- b. La rébellion qui a été écrasée par Artaxerxès III (358-338 av. J.-C.)
- 4. Il est possible que même si Jaddua était contemporain d'Alexandre le Grand, que cette liste des Lévites ait été ajoutée par un éditeur ultérieur du livre qui tentait de l'actualiser (Young). Il se pourrait que l'expression "au temps de Néhémie, Néh. 12:26,47, soit une évidence d'un éditeur ultérieur.
- 5. Esdras et Néhémie sont présentés comme ayant été ensemble à Jérusalem; et non séparés par différents monarques:
 - a. la lecture de la loi, Néh. 8:9
 - b. la dédicace des murailles de Jérusalem, Néh. 12:26,36

VI. SOURCES QUI CORROBORENT LE CONTEXTE HISTORIQUE

- A. Les papyri d'Éléphantine (408 av. J.-C.) citent des noms de plusieurs personnes mentionnées dans Esdras/Néhémie:
 - 1. Sanballat, gouverneur de Samarie, Néh. 2:10,19; 4:1
 - 2. Jonathan, le petit-fils d'Eliashib, le Souverain Sacrificateur, Néh. 12:10-11,22,23
 - 3. Le fait d'avoir mentionné spécifiquement ces personnes confirme qu'Esdras et Néhémie ont vécu et exercé leurs ministères pendant le règne d'Artaxerxès 1er (464-424 av. J.-C.).
- B. Plusieurs coupes/vases d'argent portant l'inscription "Au fils de Guéschem, Qainu," qui furent découverts à Succoth, confirment l'historicité de Guéschem l'Arabe, qui dirigeait le royaume de Kédar mentionné dans Esdras/Néhémie (cfr. Néh. 2:19; 6:1,6)
- C. Les papyri Samariens nous donnent une liste des gouverneurs de Samarie allant de Sanballat, le Horonite, à la destruction de la ville par Alexandre le Grand en 332 av. J.-C. Ils montrent également que les événements de Néh. 13:28 et les événements similaires rapportés par Flavius Josèphe pendant l'époque de Sanballat III ne sont pas les mêmes.
- D. La forme des documents contenus dans Esdras suit le modèle et le style des documents officiels de la période Perse:
 - 1. Le Décret de Cyrus (traduction Hébraïque), Esdras 1:2-4 (autorisant le retour à Jérusalem et au temple)
 - 2. La lettre d'accusation de Rehum auprès Artaxerxès 1er, Esdras 4:7-16 (à propos des murailles de Jérusalem)
 - 3. La réponse d'Artaxerxès 1er, Esdras 4:17-22
 - 4. Les accusations de Thathnaï auprès de Darius 1er, Esdras 5:6-17
 - 5. La réponse de Darius 1er (à propos du temple)
 - a. Référence au décret de Cyrus, Esdras 6:2-5
 - b. Réponse personnelle de Darius à Thathnaï, Esdras 6:6-12,13
 - 6. Le décret d'Artaxerxès 1er en faveur d'Esdras, 7:12-16

VII. UNITÉS LITTÉRAIRES (contexte)

- A. Néhémie reconstruit les murailles de Jérusalem (rendit la ville plus petite), Néh. 1:1-7:73
 - 1. Introduction, écrite à la première personne, Néh. 1:1-2:20
 - 2. La muraille reconstruite en 52 jours, Néh. 3:1-6:19
 - 3. Le frère de Néhémie, Hanani, nommé responsable de la ville, Néh. 7:1-73
- B. Les réformes spirituelles d'Esdras (la suite d'Esdras 7-10), Néh. 8:1-10:39
 - 1. Esdras lit la Loi et le peuple l'adopte, Néh. 8:1-9:4
 - 2. Rappel des actes de YHWH en faveur des Juifs, Néh. 9:5-31
 - 3. Le peuple s'engage par serment à adorer YHWH et à soutenir son Temple (renouvellement de l'alliance), Néh. 9:32-10:39
- C. Les réformes administratives de Néhémie, Néhémie 11-13

1. Le premier retour de Néhémie à Jérusalem, Néhémie 11-12
 - a. La répartition de la population de Jérusalem, Neh. 11: 1-36
 - b. Les listes des sacrificateurs et des lévites, Néh. 12:1-26,44-47
 - c. La dédicace des murailles de Jérusalem, Néh. 12:27-43
2. Le deuxième retour de Néhémie à Jérusalem, Néh. 13:1-31
 - a. Les violations de l'alliance, Néh. 13:1-5
 - b. Les réformes, Néh. 13:6-31
 - (1) Tobija chassé des chambres du Temple, Néh. 13:4-5,8-9
 - (2) Les offrandes du Temple, Néh. 13:10-14
 - (3) Les mariages mixtes, Néh. 13:1-3,23-29
 - (4) Les provisions pour le Temple, Néh. 13:30-31

VIII. PRINCIPALES VÉRITÉS

- A. Ce livre continue l'histoire commencée dans Chroniques et Esdras. Tous ces livres documentent le rétablissement de la communauté de l'Alliance dans la Terre Promise.
- B. La préoccupation d'Esdras était sur la vie spirituelle et les prescrits de l'Alliance dans la nouvelle communauté, tandis que celle de Néhémie était sur:
 1. la muraille de protection autour de la ville
 2. l'aspect administratif de la ville
 Toutefois, Néhémie est autant "spirituel" et fidèle qu'Esdras. Tous les deux ont confiance en YHWH, en sa présence, en sa puissance et en son plan.
- C. Esdras et Néhémie sont tous deux préoccupés par la fidélité à l'alliance (Mosaique). La communauté post-exilique du peuple de Dieu continua à commettre les mêmes péchés qu'avaient commis leurs prédécesseurs, à l'exception de l'idolâtrie.
- D. Dans les livres post-exiliques, Dieu est présent, mais n'est pas confirmé visuellement/physiquement (autrement dit "la main invisible"). La volonté de Dieu y est perçue à travers les décisions des rois païens et les entraves de l'opposition locale. La présence de Dieu y est une question de foi et d'obéissance. Sa parole (Torah) y est la clé!

IX. TERMES ET/OU EXPRESSIONS ET PERSONNES À DÉFINIR SUCCINTEMENT

- A. Termes et Expression:
 1. Échanson, 1:11 (L. Segond; J. N. Darby)
 2. Nisan, 2:1 (L. Segond; J. N. Darby)
 3. "Si un renard s'élance, il renversera leur muraille de pierres," 4:3 (L. Seg.; J. N. D.)
 4. "Nous soumettons à la servitude... et plusieurs de nos filles y sont déjà réduites," 5:5 (L. Segond; Colombe)
 5. "Je secouai mon menteau," 5:13 (L. Segond) ["Je secouai le pan de mon vêtement", Bible en Français Courant]
 6. Une colonne de nuée, 9:12 (L. Segond; J. N. Darby)
 7. Les pains de proposition, 10:33 (L. Segond) ["Les pains offerts" (B. Fr. Courant)]
 8. Perpétuelle..., 10:33 (L. Segond; J. N. Darby v. 34)
 9. Les prémices, 10:35 (L. Segond; J. N. Darby)
 10. Tira au sort, pour qu'un sur dix vint habiter à Jérusalem, 11:1 (L. Seg.; J. N. Darby)
 11. "Le livre de Moïse," 13:1 (L. Segond; J. N. Darby)
- B. Personnes à Identifier Succinctement:

1. Hanani, 1:2	5. Asaph, 11:17
2. Tobija, l'Ammonite, 2:10,19	6. Jeduthun, 11:17
3. Sanballat, le Horonite, 2:10,19	7. Artaxerxès 1er, 13:6
4. Guéschem, l'Arabe, 2:19	

X. CARTOGRAPHIE

1. Suse, 1:1
2. Asdod, 4:7
3. "Les villages de la vallée d'Ono," 6:2 ("à Kephirim, dans la vallée d'Ono," N. B. Segond)

XI. QUESTIONS DES ÉTUDIANTS/CHERCHEURS SUR LE CONTENU

1. Pourquoi Néhémie était-il si triste au chap. 1:4?
2. Comment a-t-il fait montre de sa tristesse?
3. Pourquoi Néhémie a-t-il été accompagné des soldats Perses (2:9), mais pas Esdras?
4. Quelle a été la principale tâche de Néhémie?
5. Pourquoi les pauvres Juifs étaient-ils si en colère contre les riches Juifs (chap. 5)?
6. Esquissez le chapitre 9 relativement aux actes de Dieu en faveur du peuple Juif.
7. Citez les caractéristiques de Dieu figurant au chap. 9:17 et expliquez-les brièvement.
8. Pourquoi personne ne voulait vivre à Jérusalem (chap. 11)?
9. Pourquoi Néhémie était-il en colère contre les mariages mixtes?

XII. Pour des études bibliques audios, vidéos, et écrites sur le livre de Néhémie, voir notre site internet www.freebiblecommentary.org

INTRODUCTION AU LIVRE D'ESTHER

I. NOM DU LIVRE

- A. Il porte le nom de la reine Perse de l'époque.
- B. Son nom Hébreu est Hadassa (BDB 213), qui signifie "myrte" (Esther 2:7; Néh. 8:15; Zach. 1:8,10,11). Ce terme symbolise parmi les Juifs la paix et la joie (Zach. 1:8). Les branches de myrte étaient/sont portées en procession lors de la Fête des Tabernacles.
- C. La phonétique d'Esther pourrait être similaire à celles des termes Perses suivants:
 1. étoile (racine Perse, probablement à cause de la forme des fleurs de myrte)
 2. Ishtar (reine du ciel, cfr. Jér. 7:18, dérivé d'une racine Babylonienne)
 3. meilleur
 4. celui qui est désiré(Les deux dernières possibilités sont tirées du livre de Joyce Baldwin intitulé "Esther," Tyndale Old Testament Commentaries, p. 60)

II. CANONISATION

- A. L'inclusion de ce livre dans le canon Hébreu a été difficile:
 1. Probablement parce qu'il ne mentionne pas:
 - a. aucun nom de Dieu
 - b. le temple
 - c. la Loi de Moïse
 - d. de sacrifices (le culte d'Israël)
 - e. Jérusalem
 - f. la prière (bien qu'elle soit implicite)
 2. Les Rouleaux de la Mer Morte ont des copies (entières ou partielles) de tous les livres de la Bible hébraïque, à l'exception d'Esther.
 3. Le Nouveau Testament ne contient pas de citation tirée du livre d'Esther, ni du livre de Ruth
 4. Il a reçu des critiques mitigées des commentateurs:
 - a. Il est dit dans le Talmud de Jérusalem (Meguilla 7a) que les sections "Les Prophètes" et "Les Écrits" du canon Hébreu peuvent prendre fin, mais la Torah et le livre d'Esther ne le peuvent; Ils ne périront pas (tiré du livre de E. J. Young, "Introduction to the Old Testament").
 - b. Maïmonide, un commentateur Juif du Moyen-Âge (1.204 ap. J.-C.), a dit que ce livre venait après la Loi de Moïse en terme d'importance.
 - c. Martin Luther, le célèbre réformateur Protestant, a dit que ce livre devrait être exclu du canon, parce qu'il est trop Judaique (il a également rejeté les livres de Jacques et l'Apocalypse).
 5. C'était l'un des livres dont l'inclusion dans le canon était disputée à Jamnia (90 ap. J.-C.) par les Pharisiens, après la destruction de Jérusalem en l'an 70 ap. J.-C.
 6. L'auteur du livre "Ecclésiastique," appelé également la "Sagesse de Ben Sira," qui écrivit vers l'an 180 av. J.-C., n'a pas du tout mentionné Esther (il n'a pas non plus mentionné plusieurs autres livres).
 7. Ce livre semble avoir été inclus dans le canon Juif pour expliquer l'origine de la fête non-Mosaïque de Purim (Esther 9:28-31). Dans 2 Maccabées 15:36, la fête de Purim est appelée "le Jour de Mardochée."
- B. Le livre d'Esther fait partie d'une liste spéciale de cinq rouleaux appelée le Meguilloth. Ces cinq petits livres - Ruth, Ecclésiaste, Cantique des Cantiques, Lamentations et Esther - font partie de la section "Les Écrits" du canon Hébreu. Chacun de ces livres est lu à une différente fête annuelle. Esther est lu à la fête de Purim.

- C. Le texte d'Esther varie considérablement entre les traductions du Texte Massorétique (Hébreu) et de la Septante (Grec). Le texte de la Septante est beaucoup plus long et comprend les prières de Mardochée et d'Esther. Ces prières peuvent avoir été ajoutées afin de faciliter l'inclusion du livre dans le canon Juif.
- D. Les conciles d'Hippone (393 ap. J.-C.) et de Carthage (397 ap. J.-C.) ont confirmé la place d'Esther dans la Bible Chrétienne (c'était en fait l'acceptation du canon Hébreu par l'Église).

III. GENRE

- A. C'est une narration historique (cfr. Esther. 10:2, E.J. Young).
- B. Il a un noyau historique embelli, cfr. R. K. Harrison).
- C. Certains érudits identifient son genre comme de la fiction historique (roman) consistant à révéler la vérité spirituelle à travers/par l'usage de:
 1. l'ironie
 2. des intrigues
 3. personnages principaux inconnus de l'histoire
 4. faits exagérés (cfr. point VIII. D. ci-dessous)

IV. PATERNITÉ

- A. Plusieurs théories ont été formulées sur la paternité de ce livre anonyme:
 1. Le rabbi Azarias dit qu'il fut écrit par le Souverain Sacrificateur Jojakim pendant le règne de Darius 1er, vers la fin du 6è siècle av. J.-C.
 2. Le Talmud, Baba Bathra 15a, dit que ce sont les hommes de la Grande Synagogue ont écrit le rouleau d'Esther. La Grande Synagogue semble avoir été un groupe de leaders à Jérusalem, lequel groupe est traditionnellement considéré comme ayant été créé par Esdras. Il devint plus tard le Sanhédrin. Bien que le terme " écrit" apparaisse dans Baba Bathra, il semble vouloir dire "édité," "compile" ou "rassemblé."
 3. Iben Esdras, Clément d'Alexandrie et Flavius Josèphe ("Les Antiquités Juives 11. 6.1) ont tous dit que c'est Mardochée qui l'avait écrit, mais Esther 10:3 semble contredire cela (à moins que cela ait été ajouté par un éditeur ultérieur).
 4. Isidore et Augustine ont tous deux affirmé qu'il fut écrit par Esdras.
- B. C'est évident que personne n'en connaît l'auteur, mais il semble certain que c'était un Juif exilé en Perse qui était familier de la cour Perse.
- C. Cet auteur inconnu a recouru aux sources suivantes:
 1. Les mémoires/lettres de Mardochée, Esther 9:20
 2. Les documents historiques Perses, Esther 2:23; 3:14; 4:8; 6:1; 8:13; 10:2
 3. Probablement les traditions orales, en particulier celles relatives aux événements ayant eu lieu dans les provinces
 4. Il est incertain de déterminer à quoi "le livre" d'Esther 9:32 fait-il référence.

V. DATE

- A. Ce livre mentionne un roi Perse nommé Assuérus (BDB 31, KB 37), qui signifie en langue Perse "homme puissant" ou "oeil puissant." La plupart des érudits s'accordent pour dire qu'il s'agissait du roi connu dans l'histoire sous le titre Grec Xerxès 1er (486-465 av. J.-C.)
- B. La Septante et Flavius Josèphe le désignent par le titre "Artaxerxès," qui fut le titre porté par les successeurs de Xerxès, commençant par lui comme Artaxerxès 1er (465-424 av. J.-C.).
- C. Le chapitre 1er du livre d'Esther pourrait refléter une session de planification Perse pour

envahir la Grèce. Il y a un écart considérable entre Esther 1:3 et 2:16 (483 à 480 av. J.-C.). L'historien Hérodote (Esther 2.8) nous renseigne que la Perse avait envahi la Grèce, mais avait été repoussée en 480 av. J.-C. Il dit que le roi de Perse rentra alors chez lui et passa le plus de son temps au milieu de son harem (9.108). Xerxès 1er fut battu par l'armée Grecque à:

1. Thermopyles en 480 av. J.-C.
 2. Salamine en 480 av. J.-C.
 3. Platées et Mycale en 479 av. J.-C. (cfr. Hérodote, "*Histoire des Guerres Perses VII-IX*").
- D. S'il faut se conformer à la chronologie biblique, ce livre devrait être placé entre Esdras 6 et 7. Dans le récit d'Esdras, il y a, à ce stade, un écart de 57 ans. L'homme Esdras n'est présenté qu'au chapitre 7.
- E. Esther 10:1-3 implique une période après la mort de Xerxès 1er, qui a été assassiné en 465 av. J.-C.
- F. Une date vers la fin du 5^e siècle av. J.-C. serait convaincante en raison de:
1. la forme de l'Hébreu usitée dans Esther qui est semblable à celle usitée dans les livres de Chroniques, d'Esdras et de Néhémie.
 2. de la présence de termes/mots d'emprunt Perses
 3. des connaissances manifestes des coutumes et de la vie de la cour Perses par l'auteur. Un exemple c'est Esther 1:6-8,10.

VI. SOURCES CORROBORANT LE CONTEXTE HISTORIQUE

- A. Les tablettes cunéiformes de Nippour, écrites sous le règne d'Artaxerxès 1er (465-424 av. J.-C.), confirment la présence d'une importante population Juive en Mésopotamie après le retour autorisé par le décret de Cyrus II en 538 av. J.-C.
- B. Hérodote
1. L'histoire d'Hérodote au sujet de Xerxès 1er semble correspondre au cheminement du récit d'Esther:
 - a. Il (Xerxès) convoqua une assemblée pour planifier l'invasion de la Grèce (Hérodote 7.8)
 - b. Après sa défaite, il passa le plus de son temps au milieu de son harem (Hérodote 7.7)
 - c. Xerxès est décrit comme étant capricieux, despotique et passionné
 2. Hérodote nomme et décrit également la femme de Xerxès 1er. Elle s'appelait Amestris et devait appartenir à la "famille des sept" (cercle restreint de conseillers, cfr. Esther 1:14). Le roi de Perse avait sept proches conseillers (Esther 1:14; Esdras 7:14). Hérodote affirme qu'Amestris avait accompagné Xerxès 1er lors de sa campagne contre la Grèce (9.108-113).
- C. Les tablettes Élamites de Persépolis (sous les règnes de Darius 1er et Xerxès 1er) mentionnent le nom de Mardochée parmi les portiers officiels.

VII. UNITÉS LITTÉRAIRES (contexte)

L'esquisse/ossature de la NIV Study Bible est très utile (cfr. p. 719). Elle utilise les trois fêtes figurant dans Esther comme une structure permettant de suivre le récit:

- A. Le Festin du Roi, Esther 1:1-2:18
- B. Le Festin d'Esther, Esther 2:19-7:10
- C. La Fête de Purim, Esther 8-10

VIII. PRINCIPALES VÉRITÉS

- A. De toute évidence, le livre explique l'origine de la fête annuelle de Purim, qui est une

fête non-Mosaïque (Esther 9:28-32). La Hanoukka est la seule autre fête annuelle Juive non-Mosaïque. Voir l'excellent tableau présenté dans la NIV Study Bible, à la p. 176.

- B. C'était un encouragement à la fidélité à Dieu pendant les temps/périodes de persécution (surtout pour ceux qui étaient restés en exil).
- C. Il démontre clairement la main directrice de Dieu dans l'histoire, non seulement d'Israël, mais aussi de la Perse. L'absence de tout nom de Dieu et de toute référence aux pratiques spirituelles Juives normales (à l'exception d'une allusion au jeûne et à la prière) était un faire-valoir littéraire pour souligner la mystérieuse influence et orientation de Dieu sur toute l'histoire humaine (cfr. Esther 4:14, autrement dit la main invisible).
- D. Il y a lieu de noter que la Jewish Study Bible affirme que "la meilleure façon de lire ce livre c'est de le considérer comme une comédie" (p. 1.623). Cela est basé sur:
 - 1. les embellissements rabbiniques absurdes
 - 2. les embellissements du livre lui-même:
 - a. la taille et la longueur du premier banquet (Esther 1:4)
 - b. le temps de préparation des vierges (Esther 2:12)
 - c. la grande quantité d'argent (Esther 3:9)
 - d. la taille de la potence ou du pieu d'empalage (Est. 5:14)
 - e. le grand nombre de personnes tuées en une journée (Esther 9:16)

La conclusion de l'analyse d'Adele Berlin est que ce livre est purement littéraire et non historique (p. 1624), mentionnant la similitude d'Esther avec Joseph et Daniel.

Il faut savoir que le genre choisi par l'auteur et son intention sont la clé de l'interprétation biblique. Ce livre contient certes des aspects surprenants, mais je suis réticent à l'idée d'ignorer son aspect historique (comme je le suis pour Joseph et Daniel).

- E. Certains commentateurs voient dans ce livre une autre tentative de Satan pour détruire le peuple de l'alliance (cfr. Esther 3:6,13) et, par là, le Messie promis! [Ses autres tentatives sont:]
 - 1. La chute d'Adam (Genèse 3)
 - 2. Le mélange entre les anges et les hommes (Genèse 6)
 - 3. Abraham et Isaac cédant leurs femmes
 - 4. La destruction du peuple Juif dans le livre d'Esther

IX. CHRONOLOGIE DE LA PÉRIODE POST-EXILIQUE

ROIS	Cyrus 1er (550-530)	Cambyse II (530-522)	Darius (522-486)	Xerxès 1er (Assuerus) (486-465)	Artaxerxès 1er (465-424)
PROPHÈTES	Abdias, puis joël, début de l'après exil	Aggée (520) Zacharie (519)			Malachie
DATES	538 Décret de Cyrus		516 Construction du Second Temple		400 Fin de l'An- cien Testa- ment

LIVRES

Esther

Esdras 7-10

HISTORIQUESEsdras 1-6
Premier et
deuxième
retoursNéhémie
Troisième
retour**X. TERMES ET/OU EXPRESSIONS ET PERSONNES À DÉFINIR SUCCINTEMENT****A. Termes et Expressions:**

1. "Les sept eunuques," 1:10 (L. Segond; J. N. Darby)
2. "Les sept princes de Perse et de Médie," 1:14 (L. Segond) ["Les sept hauts fonctionnaires...," N. B. Segond]
3. "Les lois des Perses et des Mèdes, avec défense de la transgresser," 1:19 (L. Segond) ["les lois de Perse et de Médie qu'on ne peut pas annuler" (B. Fr. Courant)]
4. "Des concubines," 2:14 (L. Segond; J. N. Darby)
5. "L'Agaguite," 3:1,10; 8:5 (L. Seg.; J. N. Darby, cfr. Exode 17:8-16; Deut. 25:17-19)
6. "Le pur," 3:7; 9:24 (L. Segond; J. N. Darby)
7. "Anneau," 3:10; 8:2 (L. Segond; J. N. Darby)
8. "Satrapes, 3:12 (L. Segond; J. N. Darby)
9. "Le sceptre d'or," 4:11; 5:2 (L. Segond; J. N. Darby)
10. "Un bois haut de cinquante coudées," 5:14; 7:9-10 (L. Segond; J. N. Darby) ["haut de soixante-quinze pieds," (NIV)]
11. "Ces jours de Purim," 9:28-32 (L. Segond; J. N. Darby)

B. Personnes à identifier Succintement:

1. Assuerus, 1:1 ("Xerxès," NIV)
2. Vasthi, 1:9
3. Mardochée, 2:5
4. Haman, l'Agaguite, 3:1

XI. CARTOGRAPHIE – PAS DE CARTOGRAPHIE**XII. QUESTIONS DES ÉTUDIANTS/CHERCHEURS SUR LE CONTENU**

1. Pourquoi les conseillers du roi étaient-ils si vexés par le refus de Vasthi (1:15-22)?
2. Pourquoi Mardochée ne se prosternait-il pas devant Haman (3:2)?
3. Pourquoi Haman voulut-il détruire tous les Juifs parce qu'un seul Juif ne se prosternait pas devant lui?
4. Quelles raisons Haman donna-t-il au roi pour détruire les Juifs (3:8)?
5. Citez les rites d'affliction caractéristiques des Juifs consignés au chap. 4:1-3.
6. Quel rapport y a-t-il entre la doctrine théologique de la providence et le chap. 4:14?
7. Comment le chap. 8:17 montre-t-il le but du livre?

XIII. Pour des études bibliques audios, vidéos, et écrites sur le livre d'Esther, voir notre site internet

www.freebiblecommentary.org

LA LITTÉRATURE SAPIENTIELLE OU DE SAGESSE

INTRODUCTION AU LIVRE DE JOB

I. NOM DU LIVRE

- A. Le livre porte le nom de son principal personnage, Job (BDB 33, KB 36), lequel était/est un nom très courant dans le Proche-Orient Antique. Sa signification est interprétée comme suit:
 - 1. “Où est le Père” (nom Sémitique du nord-ouest [Ougarit], W. F. Albright)
 - 2. “Un ennemi” (racine Hébraïque, BDB 33, cfr. Job 13:24; 33:10)
 - 3. “Celui qui se repent” (racine Arabe, cfr. Job 42:6; AB, p. 6)
- B. Ce livre est puissant, artistique, et théologiquement significatif.
 - 1. Luther a dit de ce livre qu’il était “magnifique et sublime comme ne l’est aucun autre livre des Écritures.”
 - 2. Tennyson a dit que c’était “le plus grand des poèmes, anciens ou modernes.”
 - 3. Carlyle a dit: “Il n’y a rien d’écrit dans la Bible ou en dehors de celle-ci qui ait un mérite égal à ce livre.”

II. CANONISATION

- A. Ce livre fait partie de la section du canon Hébreu appelée “Les Écrits,” qui contient toute la Littérature de Sagesse (voir [Thème Spécial: Le Canon Hébreu](#) et [Thème Spécial: La Littérature de Sagesse](#)).
- B. Dans certains manuscrits Hébraïques, ce livre est placé après le livre de Deutéronome parce que Job et Abraham s’inscrivent dans la même période historique (soit le 2^e millénaire av. J.-C.).
- C. Sa place actuelle parmi les livres poétiques de la Bible a commencé dans la Vulgate et ç’a été adopté par le Concile de Trente (dont les 25 sessions eurent lieu entre 1.545 et 1.563 ap. J.-C.).

III. LE TEXTE DE JOB

- A. Le livre de Job suscite plus de problèmes textuels que tout autre livre de l’Ancien Testament.
- B. Il y a divers problèmes:
 - 1. Le Texte Massorétique, comparé à la Septante (qui date du 4^e siècle environ, et dont les manuscrits \aleph , A, et B ont à peu près le même nombre de versets), a environ 400 lignes poétiques de moins (selon Origène et Jérôme). Les deux Targoums de Job trouvés parmi les Rouleaux de la Mer Morte sont une combinaison du Texte Massorétique et de la Septante (mais plus proches du Texte Massorétique).
 - 2. La structure apparente:
 - a. Les trois cycles de dialogue entre Job et ses trois amis se brisent au dernier cycle (chapitres 22-27)
 - b. L’incohérence contextuelle du chapitre 28 (qui pourrait être un ajout de l’auteur/éditeur/compilateur)
 - 3. Plus que tout autre livre de l’Ancien Testament, Job contient plus de 100 hapax legomena (des termes/mots qui ne sont usités qu’une seule fois dans l’Ancien Testament) et d’autres termes très rares
 - 4. L’usage de termes Araméens, en particulier dans les discours d’Elihu (chapitres 32 à 37)
 - 5. L’usage d’une grammaire Hébraïque inhabituelle, qui semble refléter la grammaire Ougaritique (Textes de Ras Shamra)

6. Il y a 18 endroits où les auteurs rabbiniques du Talmud ont délibérément changé le Texte Massorétique (ou les notes de Massora).
7. Dans le présent commentaire, je vais essayer d'aborder certaines questions textuelles et lexicales; mais il faut se rappeler que le message global est plus important que les détails poétiques ou autres caractéristiques grammaticales inhabituelles. Le livre de Job est comme celui d'Ecclésiaste, on ne doit pas transformer leurs détails en doctrines!

IV. GENRE

- A. Job fait partie d'un genre littéraire très courant dans le Proche-Orient Antique, appelé " Littérature de Sagesse." Voir [Thème Spécial: Littérature de Sagesse](#) et [Thème Spécial: La Poésie Hébraïque](#).
- B. Le fait pour ce livre d'être principalement une poésie ayant une introduction (Job 1-2) et une conclusion (Job 42:7-17) en prose, a suscité beaucoup discussions parmi les érudits à propos de son genre:
 1. Une narration historique (voir [Thème Spécial: Les Narrations Historiques de l'Ancien Testament](#))
 2. Une présentation dramatique d'un thème philosophique/théologique (voir en ligne l'Introduction de mon commentaire sur le livre de Jonas)
 3. Une parabole (le Talmud et certains rabbis)
- C. Job présente des similitudes littéraires (mais non théologiques) avec:
 1. un ouvrage Babylonien intitulé "Je Louerai le Seigneur de Sagesse." Il est parfois appelé le "Job Babylonien."
 2. un ouvrage Babylonien appelé "Dialogue Sur la Misère Humaine." Il est parfois appelé la "Théodicée Babylonienne."
 3. un ouvrage Égyptien intitulé "La Protestation du Paysan Éloquent."
 4. un ouvrage Égyptien intitulé "Conflit dans l'Âme de Celui qui est Fatigué de la Vie." Il est aussi appelé "Dispute Sur le Suicide".

Pour une bonne et succincte analyse sur les similitudes et les différences, voir John H. Walton, "NIV Application Commentary, *Job*," pp. 31-38.
- D. Le livre contient plusieurs types de genres. Il n'est pas limité à une seule catégorie.

V. PATERNITÉ

- A. Comme la plupart des livres de l'Ancien Testament, ce livre est anonyme.
- B. Baba Bathra 14b (Talmud) affirme que ce livre a été écrit par Moïse. Dans certains manuscrits Hébreux et dans la Peshitta, il est placé après Deutéronome.
- C. Il est possible qu'un philosophe Juif (sage de la cour de Judée) ait pris la vie historique de Job et l'ait modifiée pour en enseigner une vérité philosophique et théologique (il en est de même pour Jonas). Les sections en prose utilisent le nom d'alliance de Dieu (YHWH), mais Job et ses amis, dans leurs discours, utilisent toujours les noms génériques de Dieu (El et Eloah, voir [Thème Spécial: Les Noms de Dieu](#)). Cette option est ma meilleure hypothèse.
- D. Certains commentateurs affirment que la section poétique (Job 3:1-42:6) a été écrite par un ancien auteur, tandis que le prologue (Job 1-2) et l'épilogue (Job 42:7-17) en prose furent ajoutés par un éditeur ultérieur. Il convient, cependant, de rappeler que, dans la culture occidentale moderne, on ne comprend pas pleinement les styles et techniques d'écriture du Proche-Orient Antique. Le Code d'Hammourabi commence et se termine par la poésie, avec la prose entre les deux.

Le processus éditorial ayant produit notre Bible Hébraïque moderne (Ancien Testament) nous est inconnu. Je suppose qu'aussi bien les auteurs initiaux que les éditeurs et/

ou les compilateurs ultérieurs, ont tous été justement inspirés. Dieu aime communiquer avec nous. La Bible est cette communication!

E. Job, l'homme

1. Les raisons ci-après font de Job une personne réelle historique:
 - a. Il est mentionné dans Ezéch. 14:14,20 et Jacques 5:11
 - b. Ce nom (pas l'homme du livre biblique) apparaît dans les textes d'Amar-na, dans les textes Égyptiens d'Exécration, dans les textes de Mari, et dans les textes Ougaritiques
 - c. L'unité monétaire trouvée dans Job 42:11, le kesita, n'apparaît ailleurs que dans Gen. 33:19 et Josué 24:32
 - d. Les trois nouvelles filles de Job sont citées dans Job 42:14, ce qui implique sûrement une personne historique
2. Job, l'homme, n'était apparemment pas un Juif:
 - a. Usage de noms génériques de Dieu (voir Thème Spécial: Les Noms de Dieu) par Job et ses amis dans leurs conversations:
 - (1) Elohim, Job 1:1 et 10 fois plus dans les chapitres 1-2, mais seulement 6 fois dans le reste du livre
 - (2) El, plusieurs fois
 - (3) Shaddaï (le Tout-Puissant), plusieurs fois
 - (4) Eloah, plusieurs fois
 - (5) YHWH apparaît 18 fois dans Job 1-2, mais seulement 1 fois dans les dialogues (Job 3-37).
 - b. Il semble être un sage/noble originaire d'Edom:
 - (1) Uts (Gen. 36:28; Jér. 25:20; Lam. 4:21)
 - (2) Théman (Gen 36:11)
 - (3) Comparé aux "hommes (littéralement "fils") de l'Orient" (Job 1:3 ; Juges 6:3,33; Esaïe 11:14; Ézéchiël 25:4,10)
3. C'est surprenant que le même Job qui est décrit avec une très grande foi dans les passages en prose (Job 1-2; 42:7-17), soit par la suite présenté comme un homme dénigrant la justice et la droiture de Dieu dans la section poétique (Job 3:1-42:6).
4. Job fut éprouvé/testé par:
 - a. Satan, mais à son insu, devant le conseil céleste
 - b. sur terre par:
 - (1) la perte de son bien-être physique
 - (2) la destruction de son bien-être émotionnel
 - (3) la perte de ses enfants
 - (4) sa femme lui suggérant de se suicider (Job 2:9)
 - (5) ses amis mettant en doute sa justice/droiture
 - (6) Elihu condamnant sa théologie
 - c. YHWH, dans un tourbillon, rejetant son attitude arrogante

VI. DATE

- A. Le contexte historique du livre correspond à la période patriarcale (d'Abraham, Isaac et Jacob) du 2^e millénaire avant notre ère. Quelques exemples qui appuient cela:
 1. Job agit comme sacrificateur pour sa famille (Job 1:5)
 2. la longue vie de Job, 140 ans (Job 42:16)
 3. Le style/mode de vie semi-nomade, consistant à élever des animaux domestiques
 4. Les bandes errantes de pillards Sabéens et Chaldéens (Job 1:15,17)
 5. Job vivait en ville une partie de l'année, et [dans la brousse] avec ses troupeaux

l'autre partie de l'année

- B. Le genre du livre situe la date de sa rédaction dans la période de production de la Littérature de Sagesse. Ce qui correspondrait à la période allant de l'époque David à celle des rois de Juda, en particulier Ezéchias. Job aurait donc vécu bien avant que le livre portant son nom ne fut organisé et écrit. Son caractère, sa vie, sa tragédie et sa restauration étaient un proverbe culturel.

VII. CONTEXTE HISTORIQUE (l'emplacement du pays d'Uts est incertain; il y a 3 théories majeure formulées à ce sujet):

- A. Au pays d'Edom
 - 1. célèbre pour ses hommes intelligents/sages, Jér. 49:7
 - 2. l'un des trois amis était originaire de Théman, une ville d'Edom qui tirait son nom d'un descendant d'Ésaü, Gen. 36:15
 - 3. Uts est mentionné comme descendant de Séir, le Horien (cfr. Gen. 36:20-30); ces personnes étaient liées à la région d'Edom
 - 4. Uts est identifié avec Edom dans Lam. 4:21
- B. Dans la région d'Aram
 - 1. Le style et les termes littéraires Araméens prévalent dans Job
 - 2. La présence de pillards Chaldéens (Job 1:17)
 - 3. Gen. 10:23 lie Uts avec Aram (Gen. 22:20-22)
- C. Il est possible que le nom Uts englobe plusieurs tribus de l'est de la Palestine, allant d'Aram au nord jusqu'à Edom au sud.

VIII. UNITÉS LITTÉRAIRES

- A. Prologue en prose (le conseil céleste), Job 1-2
- B. Les amis de Job, Job 3-37
 - 1. Job regrette sa naissance, Job 3
 - 2. Trois cycles de dialogue, Job 4-31
 - a. Premier cycle, Job 4-14
 - (1) Eliphaz, Job 4-5
 - (2) Job, Job 6-7
 - (3) Bildad, Job 8
 - (4) Job, Job 9-10
 - (5) Tsophar, Job 11
 - (6) Job, Job 12-14
 - b. Deuxième cycle, Job 15-21
 - (1) Eliphaz, Job 15
 - (2) Job, Job 16-17
 - (3) Bildad, Job 18
 - (4) Job, Job 19
 - (5) Tsophar, Job 20
 - (6) Job, Job 21
 - c. Troisième cycle, Job 22-31
 - (1) Eliphaz, Job 22
 - (2) Job, Job 23-24
 - (3) Bildad, Job 25
 - (4) Job, Job 26
 - (5) Conclusion sommaire de Job, Job 27
 - 3. Commentaire de l'auteur (éloge et mystère de la sagesse), Job 28
 - 4. Monologues de Job, Job 29-31

- 5. Monologues d'Elihu, Job 32-37
 - a. Prose, Job 32:1-5
 - b. Poésie, Job 32:6-37:24
- C. Dieu répond à Job, Job 38:1-42:6
 - 1. Dieu répond en tant que Créateur, Job 38-39
 - 2. Dieu répond en tant que juge, Job 40:1-2,6-41:34
 - 3. Job se repent de son ignorance et de son arrogance, mais pas du péché, Job 40:3-5 et 42:1-6.
- D. Épilogue en prose (communion rétablie par la vraie sagesse de Dieu), Job 42:7-17

IX. Pourquoi le livre de Job a-t-il été admis dans le canon? Quelle vérité révèle-t-il ou quel but sert-il? Ce n'est pas une question facile à répondre. Le livre n'a pas de but clair et évident. Ci-après sont quelques suggestions:

- A. Montrer que la connaissance de Dieu existait et était répandue en dehors de la communauté spirituelle d'Israël (dans ce cas-ci, en Edom)
- B. Révéler et expliquer la justice et l'équité de Dieu dans ses rapports avec l'homme déchu
- C. Montrer la nature de la "littérature de sagesse" du Proche-Orient Antique; à savoir qu'elle exprime une vérité générale mais pas toujours une vérité définitive pour/dans chaque circonstance (la vie de Job ne correspond pas au modèle théologique typique de "deux voies," cfr. Deut. 30:15,19; Psaumes 1).
- D. Servir d'exemple et de précédent de la souffrance innocente dans les desseins de Dieu (plus tard développé et élargi en souffrance par substitution dans Esaïe 53; Psaumes 22)
- E. La souveraineté et le mystère de Dieu. Job est théologiquement parallèle à Romains 9; la confiance est supérieure à la connaissance; l'intimité avec Dieu est ultime!
- F. Le silence et le fait pour Dieu de sembler caché ne dénotent pas un quelconque rejet ou déplaisir de sa part; la vie (aussi bien individuelle que nationale) et l'existence ont une dimension spirituelle non révélée (conseil céleste) et inconnue des humains (Job 1-2; 1 Rois 22:19-23; Daniel 10):
 - 1. L'accusateur angélique
 - 2. L'avocat céleste
- G. La quête humaine de la "vraie" sagesse; où la trouver?
 - 1. Les rêves et les visions (Job 4:12-21; 33:14-16)
 - 2. La sagesse traditionnelle (Job 8:8; 15:18; 20:4)
 - 3. La sagesse par expérience (Job 15:17)
 - 4. La sagesse par révélation clamée par Elihu (Job 32:8; 33:4)
 - 5. La sagesse de la vie de foi de Job

La foi personnelle est cruciale et fondamentale. La relation personnelle a plus de valeur que la connaissance! C'est mieux de le connaître (sens Hébreu) que de connaître les vérités à son sujet (Job 42:1-6). Toute connaissance humaine est temporelle et incomplète, mais la foi et la fidélité transcendent le temps. Job n'était pas au courant du dialogue entre Dieu et l'accusateur rapporté dans Job 1-2.
- H. Le mystère, cfr. Eccl. 11:5.
- I. Voir points A et B de mon Aperçu Contextuel sur Job 38, où j'exprime ma difficulté à discerner le but du livre de Job!

X. PRINCIPALES VÉRITÉS

- A. En réalité, ce livre parle du caractère de Dieu. La discussion est abordée à travers le mystérieux lien entre:
 - 1. un Dieu bon et tout-puissant
 - 2. les conséquences d'un monde déchu (tout le monde pêche)

3. l'alliance Mosaïque basée sur la performance/l'effort de l'homme; cette alliance est aussi appelée "les deux voies" (cfr. Deut. 30:15,19; Psaumes 1; Gal. 6:7), mais ce concept était également courant dans le Proche-Orient Antique.

Le vrai défi c'est: "Peut-on faire confiance à YHWH au milieu du sentier tortueux de la vie (souffrance humaine)?"

1. Les trois amis ont donné des réponses traditionnelles
2. Job a trouvé qu'elles [lesdites réponses] ne correspondaient pas à son cas
3. Job 28 est la réponse de l'auteur (un sage de Judée)
4. Elihu donne une réponse (Job 32-37)
5. Dieu donne sa réponse (Job 38:1-42:6)

B. Notez les protagonistes:

1. Au ciel:
 - a. Dieu
 - b. Satan
 - c. un avocat
2. Sur terre:
 - a. Job
 - b. ses amis
 - c. Elihu

Chacun d'eux joue un rôle important dans la structure et le développement littéraire du thème du livre. Il faut se rappeler:

1. la chute de Genèse 3 (ce monde n'est pas tel que Dieu avait voulu qu'il soit; cependant, ce thème du Nouveau Testament n'est pas développé dans l'Ancien Testament ni par les rabbis)
2. le contraste et l'aspect progressif de l'alliance Mosaïque basée sur l'effort ou la performance, face à la nouvelle alliance (cfr. Jér. 31:31-34) en Jésus (le Nouveau Testament, cfr. Luc 22:20; 1 Cor. 11:25; 2 Cor. 3:6; Hébr. 8:13; 9:15)
3. L'origine de la littérature de sagesse dans les cultures du Proche-Orient Antique

C. Les raisons possibles pour lesquelles ce livre a été écrit:

1. Trois problèmes théologiques se heurtent dans Job:
 - a. La bonté et l'équité de Dieu
 - b. L'innocence de Job
 - c. La doctrine des Deux Voies (cfr. Deut. 30:15,19; Psaumes 1)

La première section qui est en prose met en lumière la vie exemplaire de Job et ses terribles souffrances. Le meilleur homme a subi les tragédies les plus graves! À la lumière de cela, l'un des trois problèmes doit être vrai et les autres faux ou du moins à moitié vrais. Lequel? En y regardant de près, je pense que le problème principal du livre est le point "a" [La bonté et l'équité de Dieu].

2. Pour clarifier la théologie traditionnelle de l'alliance (Les Deux Voies, Lévitique 26 ; Deutéronome 27-29), qui enseigne que dans la vie présente, les justes sont bénis et les méchants punis (cfr. Psaumes 1; Prov. 4:10-18). Le discours des trois amis de Job (Job 3-27) communique la théologie Juive traditionnelle. Cependant, il y a lieu de noter le défi lancé à cette pensée traditionnelle par le fait du jeune homme Elihu qui a réfuté et corrigé publiquement Job et ses trois amis plus âgés.
3. La question de la souffrance humaine est certainement un aspect important de ce drame ou épopée philosophique. Ce monde n'est pas tel que Dieu avait voulu qu'il soit. La Chute a des conséquences. De nombreux humains modernes luttent contre les catastrophes naturelles, la méchanceté humaine et les maladies de ce monde. Comment concilier cela avec la révélation d'un Dieu bon, omnipotent, et omniscient? Le meilleur livre moderne qui m'a aidé à bien comprendre ce sujet,

est le livre écrit par John Wenham, intitulé *“The Goodness of God in a World of Evil and Suffering.”*

Le livre de Job traite une partie de la question sous la perspective de l’Ancien Testament, avec des allusions à un rédempteur du Nouveau Testament (un avocat céleste). Comme pour de nombreuses autres questions théologiques critiques, l’Ancien Testament se limite à aborder/entamer la conversation [sans l’achever], mais Dieu merci que nous avons la révélation progressive et plus complète du Nouveau Testament.

- D. Ce livre affirme que Dieu est juste et finit par remettre les choses en ordre, dans la vie présente (rétablissement de Job, Job 42:10-17), ou dans celle à venir (Job 14:7-17; 19:23-27).
- E. Toute souffrance ne résulte pas toujours d’un péché personnel (cfr. Luc 13:1-5; Jean 9:1-3), comme l’affirmaient les trois amis (cfr. Job 4:7-11; 8:3-7; 11:13-15; 15:12-16; 22:21-30). Nous vivons dans un monde injuste et déchu. Il arrive que des méchants prospèrent (Psaumes 37; 73). Souvent, les justes souffrent (cfr. Matth. 5:10-12; Rom. 8:17; 2 Cor. 1:5,7; 1 Pi. 4:12-16). Satan taxa Job d’avoir la foi en raison de faveurs divines (cfr. Job 1:9-10).
- F. Ce livre nous donne un aperçu du monde spirituel. Dans l’Ancien Testament, Satan (voir [Thème Spécial: Satan](#)) est un serviteur de Dieu, un ange de poursuites/procureur (cfr. A. B. Davidson, *“An Old Testament Theology,”* publié par T. T. Clark, p. 300-306). Étonnamment, il n’est plus mentionné après Job 1-2.

Satan utilisa la théologie traditionnelle des trois amis pour éprouver/tester Job, de la manière qu’il cita les Écritures à Jésus dans Matthieu 4. Les citations et vérités isolées sont, en réalité, des demi-vérités qui doivent être contrebalancées par d’autres Écritures. Isoler des textes ou des doctrines provoque est souvent cause d’accentuation erronée et de manque d’équilibre. La doctrine et la vérité sont comme une constellation d’étoiles, pas une seule étoile. Il faut chercher/trouver le message de l’ensemble des Écritures!

- G. Dieu n’a pas révélé à Job la raison de ses souffrances. La vie est un mystère. La confiance en Dieu est plus importante que l’information! Plus je vis et étudie la vie et les Écritures, plus je suis contraint d’affirmer le “mystère” comme une catégorie théologique valable. C’est cela mon espérance et mes réponses aux questions telles que:
 1. Qu’en est/sera-t-il de ceux qui n’ont/auront jamais entendu parler [de l’Évangile]?
 2. Qu’en est/sera-t-il de ceux qui meurent jeunes?
 3. Qu’en est/sera-t-il de ceux qui ne peuvent pas comprendre?
 4. Qu’en est-il du mal et de la souffrance dans le monde?
 5. Qu’en est-il de la violence dans la nature et des maladies?

Pour moi, ce que je connais du caractère du Dieu de la Bible me donne la paix [l’assurance] qu’il traitera avec sa création d’une manière équitable et gracieuse!

- H. M. Tsevat, dans son ouvrage intitulé *“The Meaning of the Book of Job,”* Hebrew Union College Annual, 37 (1966), pp. 73-106, pense que le livre de Job peut être considéré comme une tension qui existe entre ces vérités supposées:
 1. La justice et la bonté de Dieu
 2. La justice/droiture de Job
 3. Le principe de bénédiction et de malédiction de l’alliance, appelé principe de “Deux Voies” (cfr. Deut. 30:15,19; Psaumes 1; Prov. 4:10-19)

Il affirme que les trois ne peuvent pas être vraies. Satan a attaqué non pas Job, mais le caractère et les voies de Dieu dans l’homme déchu. Même Job a semblé vouloir sacrifier le caractère de Dieu pour établir sa propre innocence.

Si le principe de “deux voies” est conforme à l’intention plus large de Dieu (consistant à bénir le peuple de son alliance en vue d’attirer et de se réconcilier avec les nations),

1. à la réalité de la désobéissance persistante d'Israël,
 2. la réalité est que "les deux voies" ne conviennent pas à toutes les situations (La souffrance de l'innocent Job ou la révélation du Nouveau Testament, Jean 9; 1 Pi. 4:12-19)
- I. L'intéressante préfiguration d'un avocat céleste spécial. Notez les textes qui semblent admettre que même un innocent comme Job avait besoin d'un avocat:
1. Job 9:30-35 - Job fait face au Juge Céleste et demande un "arbitre"
 2. Job 16:19,21 - Job affirme qu'il a un "témoin" ou un "avocat" au ciel qui plaide sa cause
 3. Job 19:25 - Job sait qu'il a un "rédempteur" qui viendra à son secours dans la vie ou la mort (cfr. Job 14:14-15).
 4. Job 34:23 - allusion possible à un médiateur angélique
- J. Je suis surpris du nombre de personnes aidées par Job, car la souffrance d'un homme "irréprochable" ne convient pas à la vie de nombreuses personnes.
- Cependant, les questions "Pourquoi moi?" "Pourquoi ça?" "Pourquoi maintenant?" font partie de la vie de chacun de nous. De même que Job n'a pas su le "pourquoi," de même les gens font face à une vie incertaine! Pour ceux qui croient qu'il existe un Dieu, un Dieu bon, qui a créé ce monde et chacun de nous dans un but précis, les questions à propos de Dieu et de ses voies avec les humains sont essentielles (Dieu est le personnage principal de chaque livre biblique). C'est la préoccupation de chacun de nous. Job ne répond pas à cette question, mais la communion est possible.
- K. Les mystères du livre de Job sont clarifiés dans le Nouveau Testament. Merci à Dieu pour Jésus et le Nouveau Testament! Voir [Thème Spécial: La Souffrance](#).

INTRODUCTION AU LIVRE DES PSAUMES*

*Une grande partie de l'information contenue dans ce commentaire provient du livre de R. K. Harrison, intitulé *"An Introduction To the Old Testament,"* pp. 976-1003 et du livre de LaSor, Hubbard, et Bush, intitulé *"Old Testament Survey,"* pp. 510-532.

I. NOM DU LIVRE

- A. En Hébreu, ce livre porte le nom de "Chants de Louange" ou Livre des Louanges (*"Tehillim,"* cfr. Psaumes 145). Cela est surprenant car beaucoup de psaumes sont des lamentations ou des complaintes.
- B. Dans la Septante (LXX), le titre du livre est *"Psalms,"* qui signifie "pincer [les fils d'un instrument de musique]/avoir du cran." C'est par ce terme Grec que les livres de Luc 20:42; 24:44 et Actes 1:20 réfèrent aux Psaumes. Les Psaumes n'étaient pas censés être tous chantés [louanges] avec un accompagnement musical, mais cela devint le titre de l'ensemble du livre dans la Septante.

II. CANONISATION

- A. Le livre des Psaumes fait partie de la troisième division du canon Hébreu appelée "Les Écrits" (Ketouvim, Hagiographes). Cette section du canon Hébreu était composée de:
 - 1. la Littérature de Sagesse:
 - a. Job
 - b. Psaumes
 - c. Proverbes
 - 2. Livres des Fêtes (Méguilloth):
 - a. Ruth
 - b. Ecclésiaste
 - c. Cantique des Cantiques
 - d. Lamentations
 - e. Esther
 - 3. Livres Historiques:
 - a. Daniel
 - b. Esdras
 - c. Néhémie
 - d. Chroniques
- B. Les Psaumes sont le livre de l'Ancien Testament le plus cité dans le Nouveau Testament.

III. GENRE

- A. Cette forme de littérature était courante au Proche-Orient Antique. Les Psaumes bibliques ont la même forme que les hymnes de Babylone, d'Égypte et de Canaan. Les chercheurs ont constaté qu'il y avait un lien étroit entre eux:
 - 1. entre le Psaume 104:20-30 et l'hymne Égyptien dédié à Aton (14^e siècle av. J.-C.)
 - 2. le psaume 29 est presque identique à un poème Ougaritique dédié à Baal, à l'exception du nom de la divinité.
- B. La découverte archéologique des textes de Ras Shamra de la ville d'Ougarit a constaté la similitude entre la poésie Cananéenne et les Psaumes. Cette découverte nous a permis de comprendre la forme et le vocabulaire du Psautier (voir *"The Anchor Bible,"* 3 volumes, écrits par Mitchell).
- C. La forme littéraire de ce livre était un genre ancien en Israël [c'est notamment le cas]:
 - 1. du cantique de Moïse, Exode 15:1-17

2. du cantique de Marie, Exode 15:21
 3. d'un cantique d'Israël, Nombres 21:17-18
 4. du cantique de Débora, Juges 5
 5. du cantique d'Anne, 1 Sam. 2:1-10
 6. du cantique de l'arc, trouvé dans le livre du Juste/de Jashar, 2 Sam. 1:17-27
- D. Trois principales formes:
1. Les Psaumes de Louange (remerciement) - caractérisés par le fait qu'ils commencent par un IMPÉRATIF tel que "Louez l'Éternel," "Chantez à l'Éternel," etc.
 2. Les Psaumes de Lamentations/Complaintes - caractérisés par le fait qu'ils commencent par un VOCATIF tel que "Éternel/Seigneur," suivi d'une plainte ou d'une pétition
 3. Les Psaumes Sapientiaux/de Sagesse - semblables aux catégories de la littérature de sagesse (concernent comment mener une vie heureuse, réussie et pieuse)

IV. PATERNITÉ

- A. De nombreux psaumes ont leurs auteurs traditionnels mentionnés dans les titres ou les suscriptions, présents dans tous les psaumes, exceptés trente-quatre d'entre eux. Il y a deux manières de considérer ces titres:
1. Ils font partie du texte Hébreu Massorétique et sont présents dans la Septante (bien que souvent différents) et donc, sont canoniques. Cependant, les Psaumes trouvés dans les Rouleaux de la Mer Morte ne portent pas ces titres et ces suscriptions.
 2. Ils ne sont pas de titres originels des auteurs inspirés et doivent être considérés comme des traditions anciennes, et non des vérités inspirées. Il semble qu'au moins deux d'entre eux sont en désaccord avec d'autres textes canoniques:
 - a. Le titre du Psaume 34 contre 1 Sam. 21:10... (le nom du roi Philistin)
 - b. Le titre du Psaume 56 contre 1 Sam. 21:10 (comment David est-il arrivé à Gath)
 - c. Les suscriptions du Psaume 60 montrent la difficulté qu'il y a à faire un lien entre 2 Sam. 8:13 et 1 Chron. 18:12 en ce qui concerne le nombre d'ennemis tués et par qui.
 3. Un autre problème est que la préposition Hébraïque "de" peut être comprise de plusieurs manières:
 - a. "Écrit par"
 - b. "Écrit pour"
 - c. "Écrit à"
 - d. "Appartenant à l'époque de"
 - e. "Sous la direction de"
 4. Mon opinion est que ces titres ne sont pas inspirés. Je ne les commenterai pas dans ce commentaire.
- B. La désignation des auteurs dans les titres du Texte Hébreu Massorétique:
1. David (1 Samuel 16:16-18), (TM) auteur de 73 psaumes; (Septante) auteur de 84 psaumes; (Vulgate) auteur de 53 psaumes
 2. Anonyme - 50 psaumes: 1,2,10,33,43,71,91,93-97,104-107,118-119,135,137,146-150
 3. Asaph, chef du chœur de David (1 Chron. 15:16-17; 16:5, "Les fils d'Asaph" sont mentionnés dans Néh. 7:44), auteur de 12 psaumes: 50,73-83
 4. Les Fils de Koré, une famille de musiciens Lévitiques (1 Chron. 9:19; 15:17), auteurs de 11 psaumes: 42 à 49, excepté 43; 84-88, excepté 86
 5. Jeduthun, chef des chantres Lévitiques (1 Chron. 16:41-42; 25:1-3; 2 Chron. 5:12),

auteur de 3 psaumes: 39;62;77

6. Salomon, auteur de 2 psaumes: 72 et 127, “écrit par,” “écrit pour,” “écrit à,” “appartenant à,” “à l’époque de” ou “sous la direction de”
 7. Moïse, auteur d’un psaume: 90
 8. Les Ezrachites (1 Chron. 6:33; 15:17):
 - a. Ethan, auteur du Psaume 89 (certains pensent que c’est plutôt Abraham), 1 Chron. 15:17,19
 - b. Héman, auteur du Psaume 88 (également un fils de Koré), 1 Rois 4:31; 1 Chron. 4:31; 15:19
- C. Traditions de paternité dans les écrits Juifs:
1. Baba Bathra 14b (Talmud) – “David a écrit le livre des Psaumes avec l’aide de dix anciens, avec l’aide d’Adam, le premier, et de Melchisédek, d’Abraham, de Moïse, d’Héman, de Jeduthun, d’Asaph et des trois fils de Koré.”
 2. Sanhedrin 38b (Talmud) attribue le psaume 139 à Adam et le psaume 110 à Melchisédek
- D. La Septante attribue certains psaumes à Jérémie, à Ezekiel, à Aggée et à Zacharie (112; 126; 127; 137; 146-149).

V. DATE

- A. La datation des Psaumes est difficile pour plusieurs raisons:
1. Les psaumes individuels ont été écrits à la suite des occasions particulières
 2. À certains moments, les paroles d’un Psalmiste devenaient celles de la communauté de foi
 3. Les Psaumes ont été rassemblés en cinq livres à travers un processus éditorial
- B. Les Psaumes incluent les poèmes de toutes les périodes de la vie d’Israël:
1. La tradition Juive dit:
 - a. Adam a écrit le Psaume 139
 - b. Melchisédek a écrit le psaume 110
 - c. Abraham a écrit le Psaume 89
 - d. Moïse a écrit le Psaume 90
 2. L’érudition moderne a divisé les Psaumes en trois grandes périodes:
 - a. Pré-exilique (Livres I, II et IV)
 - b. Exilique (Livre III)
 - c. Post-exilique (Livre V)
- C. C’est évident que beaucoup de Psaumes sont attribués à David:
1. David était un chanteur, un compositeur, et un joueur de musique, 1 Sam. 16:16-18
 2. Il avait initié et organisé les groupes de Lévités musiciens, ou chantres du Temple, 1 Chron. 15:1-16:43; 25:1-31; 2 Chron. 29:25-30
 3. Les deux premiers livres des Psaumes lui sont attribués, Ps. 72:20
 4. Ses Psaumes apparaissent dans les cinq livres du Psautier

VI. STRUCTURE DU PSAUTIER

- A. Il n’y a pas de thème ou de modèle général. Il y a:
1. Une introduction générale (caractéristique d’une personne juste) - Psaumes 1
 2. Chacune des cinq divisions de livres se termine par une doxologie, 41:13; 72:18-19; 89:52; 106:48
 3. Une conclusion générale (doxologie) - Psaume 150
- B. Caractéristiques des cinq livres
1. Livre I - Psaumes 1-41

- a. Tous, excepté Psaumes 4, sont attribués à David (1; 2; 10; 33)
 - b. YHWH comme titre pour Dieu prédomine: YHWH 273 fois; et Elohim 15 fois
 - c. Le contexte historique était probablement l'époque du conflit de David avec Saül
2. Livre II - Psaumes 42-72 (72:20 montre un éditeur)
 - a. Psaumes 42-49 attribués aux fils de Koré (excepté Psaumes 43)
 - b. Elohim comme titre pour Dieu prédomine: Elohim 164 fois - YHWH 30 fois
 - c. Le contexte historique était probablement l'époque du règne de David en tant que roi
 3. Livre III - Psaumes 73-89
 - a. Psaumes 73-83, attribués à Asaph
 - b. Psaumes 84-88, attribués aux Fils de Koré (excepté Psaume 86)
 - c. 26 Psaumes attribués à David
 - d. YHWH comme titre pour Dieu 44 fois; Elohim 43 fois
 - e. Le contexte historique était probablement la crise Assyrienne
 4. Livre IV - Psaumes 90-106
 - a. Psaumes 101; 103 attribués à David
 - b. Psaume 90 attribué à Moïse
 - c. Tous les autres sont anonymes
 - d. YHWH usité 104 fois; Elohim 7 fois
 - e. Le contexte historique était probablement la crise Babylonienne
 5. Livre V - Psaumes 107-150
 - a. Le Psaume 119 est un acrostiche élargi sur la Parole de Dieu
 - b. YHWH est usité 236 fois; Élohim 7 fois
 - c. Les Psaumes 146-150 sont des psaumes de louange qui commencent tous par "Louez l'Éternel"
 - d. Le contexte historique était probablement l'espérance des futures bénédictions de Dieu
- C. La Numérotation des Psaumes varie
1. Dans la Tradition Juive
 - a. Berachoth 9b - Psaumes 1 et 2 comptés comme 1 seul
 - b. Shabbath 16 - Le nombre total de psaumes était de 147 pour correspondre aux années de vie de Jacob
 2. Dans la Traduction Grecque
 - a. Les Psaumes 9 et 10 forment ensemble un psaume acrostiche
 - b. Les Psaumes 114 et 115 sont mis ensemble, du fait qu'ils sont tous deux des psaumes Hallel
 - c. Les Psaumes 116 et 147 sont divisés chacun en 2
 3. Le nombre de Psaumes pourrait être lié au cycle annuel de lecture des Écritures de la première synagogue.
- D. Un exemple de method de regroupement des Psaumes:
1. Par thème ou sujet
 - a. Hymnes de louange
 - (1) à Dieu en tant que créateur: 8; 19; 104; 139; 148
 - (2) à Dieu d'une manière générale: 33; 103; 113; 117; 134-136; 145-147
 - b. Hymnes d'actions de grâces: 9-10; 11; 16; 30; 32; 34; 92; 116; 138
 - c. Lamentations/Hymnes funèbres/Plaintes

- (1) collectifs: 12; 14; 44; 53; 58; 60; 74; 79; 80; 83; 85; 89; 90; 94; 106 ; 123; 126; 137
- (2) individuels: 3-7; 3; 17; 22; 25-28; 31; 35; 38-43; 69-71; 86; 88; 102 ; 109; 120; 130; 139-143
- d. Hymnes de royauté
 - (1) Dieu en tant que roi: 47; 93; 96-99
 - (2) Roi d'Israël ou Messie: 2; 18; 20; 21; 45; 72; 89; 101; 110
- e. Hymnes sur Sion: 46; 48; 76; 84; 87; 122
- f. Hymnes liturgiques
 - (1) Renouveau de l'alliance: 50; 81
 - (2) Bénédiction sacerdotale: 134
 - (3) Sur le Temple: 15; 24; 68
- g. Hymnes sur la sagesse: 36; 37; 49; 73; 111; 112; 127; 128; 133
- h. Hymnes sur la foi en la fidélité de YHWH: 11; 16; 23; 62; 63; 91; 121; 131
- i. Condamnation de faux dieux et de l'idolâtrie: 82; 115
- 2. Par auteur ou orateur
 - a. Hymnes de David utilisant principalement *YHWH* comme nom de Dieu: Psaumes 1-41
 - b. Hymnes de David utilisant principalement *Elohim* comme nom de Dieu: Psaumes 51-72
 - c. Cantiques de musiciens et chantres Lévitiques de David:
 - (1) Koré et ses fils: Psaumes 42-49; 84-88
 - (2) Asaph et ses fils: Psaumes 73-83
 - d. Hymnes des adorateurs: Psaumes 111-118; 140-150
 - e. Hymnes des pèlerins se rendant à Jérusalem pour célébrer un jour de fête : Psaumes 120-134
- 3. Par événements historiques de l'histoire d'Israël basés sur la suscription ou sur le contenu: Psaumes 14; 44; 46-48; 53; 66; 68; 74; 76; 79; 80; 83; 85; 87; 108; 122; 124-126; et 129
- E. Psaumes connexes
 - 1. Les psaumes 14 et 53 sont les mêmes, à l'exception du nom de Dieu:
 - a. Le psaume 14 a le nom YHWH
 - b. Le psaume 104 a le nom Elohim
 - 2. Les psaumes 103 et 104 sont liés:
 - a. même introduction et conclusion
 - b. Le psaume 103 mentionne YHWH comme Sauveur et Rédempteur
 - c. Le psaume 104 mentionne Elohim comme créateur et celui qui soutient
 - 3. Les Psaumes 32 et 51 se rapportent probablement au péché de David avec Bath-Schéba
 - 4. Les Psaumes 57:7-11 et 60:5-12 sont combinés dans le Psaume 108
 - 5. Le Psaume 18 est une répétition de 2 Sam. 21:1-51
- F. Pourquoi 150 Psaumes en 5 livres?
 - 1. Probablement que les 150 psaumes étaient parallèles aux 150 divisions de la Loi prescrivant une lecture publique le jour du sabbat dans les synagogues
 - 2. Probablement que les cinq livres étaient parallèles aux cinq livres de Moïse

VII. TERMES MUSICAUX DU PSAUTIER

- A. Termes musicaux usités dans les suscriptions pour décrire différents types de psaumes:
 - 1. MIZMOR signifie "cueillir/avoir du cran, de courage." C'étaient des psaumes qui devaient être chantés et accompagnés d'instruments de musique. Il y en a 57.

2. SHIR fait référence aux chants de toutes sortes. Il y en a 30.
 3. MASCHIL ou MASKIL désigne des chants d'habileté spéciale ou des psaumes d'enseignement. Il y en a 30.
 4. MITCHTAM ou MITKHTAM - la signification de ce terme est incertaine. Il dérive probablement:
 - a. d'une racine Hébraïque qui pourrait signifier "doré" ou "précieux"
 - b. d'une racine Akkadienne qui pourrait signifier "caché" ou "non publié"
 - c. d'une racine Arabe qui pourrait signifier "expiation" ou "pardon." Il y en a 6.
 5. PALAL signifie prière. Il est usité pour décrire les psaumes de David contenus dans les livres I et II (cfr. Psaumes 72:20). On le trouve également dans les suscriptions des Psaumes 17; 86; 90; 102; 142; et éventuellement 122.
- B. Termes musicaux décrivant le rythme de musique ou du chant du psaume:
1. SELA [ou Pause] est utilisé 71 fois dans 39 psaumes et dans Hab. 3:3,9,13. Sa signification est incertaine. Il y a plusieurs théories à ce propos:
 - a. dans la Septante, il a le sens d'"interlude" pour méditation ou pour effet dramatique
 - b. provient d'une racine Hébraïque signifiant "soulever/(se) lever," et donc, une élévation ou place fortifiée
 - c. Les rabbins disent que c'est une affirmation comme "amen," qui signifie "pour toujours"
 2. SHIGGAÏON ou SHIGUIONOTH [cfr. J. N. Darby] est usité dans Psaume 7 et dans Habacuc 3. C'est une lamentation ou un chant funèbre exprimant le chagrin. Il a une forme poétique très émotionnelle.
 3. NEGUINOTH [cfr. J. N. Darby] est usité 6 fois dans les Psaumes et dans Hab. 3:19. Il signifie "avec instruments à cordes."
 4. SHEMINITH [cfr. J. N. Darby] est usité deux fois. Il peut signifier "à l'octave" ou "à huit cordes." Il est opposé à ALAMOTH, et donc, probablement pour les voix masculines (cfr. 1 Chron. 15:21).
 5. ALAMOTH est usité 4 fois. Il réfère aux voix féminines de soprano (cfr. 1 Chron. 15:20).
 6. MECHILOTH n'est usité qu'une seule fois. Il signifie "avec instruments à vent."
 7. GITTITH est usité 3 fois. Il signifie "avec la harpe."
 8. Il y a plusieurs références à des airs/rythmes spécifiquement nommés: Psaumes 9 ; 22; 45; 53; 56; 57-59; 60; 62; 69; 75; 77; 80; et 88

VIII. BUT DES PSAUMES

- A. Israël croyait que toute la vie était liée à Dieu par alliance. Les Psaumes sont l'expression humaine des émotions les plus profondes de la vie (révérence et intimité). Ils fonctionnaient aussi bien dans les cultes collectifs que comme dévotions individuelles. C'était une manière liturgique de raconter et d'accentuer l'histoire et la théologie d'Israël.
- B. Les Israélites croyaient en un Dieu unique et personnel, qui prenait soin d'eux; et donc, ils se considéraient être l'objet spécial de son amour. La foi, pour eux, n'était ni liturgique ni simple crédo, mais personnelle et quotidienne. La forme poétique des psaumes nous aide à exprimer à Dieu notre moi religieux. Le principal personnage de l'Ancien Testament c'est Dieu!
- C. Tous les psaumes peuvent avoir commencé comme des expressions individuelles personnelles de foi, qui ont par la suite été utilisées par l'ensemble de la communauté de foi (cfr. Psaumes 23; 139, etc.).
- D. Les citations des Psaumes figurant dans le Nouveau Testament indiquent qu'ils étaient à

la fois révélateurs et émotionnels. Ils reflètent des vérités sur Dieu, l'humanité, le péché, l'espérance, le Messie et la restauration.

IX. PROCÉDURES D'INTERPRÉTATION

- A. Ce commentaire cherche à interpréter les Psaumes à la lumière de:
 1. leur contexte historique (leur vision du monde)
 2. leur genre
 3. la façon dont les auteurs du Nouveau Testament ont utilisé les Psaumes (la Septante) pour en révéler et expliquer l'Évangile de Jésus-Christ
 4. Enfin, pour appliquer ces vérités à notre époque, mais cette dernière signification doit suivre les étapes 1, 2, 3 ci-dessus!
- B. J'ai choisi d'analyser le parallélisme en énumérant les éléments. Cela viole le genre, mais j'ose espérer que cela aidera les penseurs modernes occidentaux à comprendre aussi bien l'emphase que le contenu de l'auteur originel.
- C. Chaque lecteur/interprète doit rechercher les principaux points soulignés par l'auteur originel et non exprimer ses propres points de vue [du lecteur/interprète]. Cela est difficile pour un livre ancien et poétique. Les hommes modernes lisent souvent les Psaumes comme si c'était un journal quotidien, écrit directement pour eux dans leur langue et leur culture. Avec cette méthode d'interprétation, on peut faire dire aux Psaumes n'importe quoi!

Il devrait y avoir un principal point à chaque strophe. Le problème est que les strophes ne sont pas une question technique mais une question subjective. Nous devons tous nous demander où diviser ces anciens poèmes et nous assurer que nous avons autant de vérités/de points de vue qu'en avait l'auteur inspiré originel.
- D. Un dernier point à relever est que pour moi, le Nouveau Testament est l'interprète approprié de l'Ancien Testament. Les Psaumes ne sont pas la nouvelle alliance, mais bien de l'alliance Mosaïque! Ils doivent être interprétés et appliqués à la lumière de la révélation du Nouveau Testament.

Pour des études bibliques audio des Psaumes sélectionnés, voir notre site internet www-freebiblecommentary.org

INTRODUCTION AU LIVRE DES PROVERBES

I. LE NOM DU LIVRE

- A. En Hébreu, le titre ce sont les sept premiers versets, avec le thème dans le v. 7. C'est le titre le plus long de tous les livres de l'Ancien Testament.
- B. Dans la Septante, on l'appelle "Proverbes de Salomon."
- C. Dans la Vulgate Latine, on l'appelle "Livre des Proverbes."
- D. Le terme "Proverbes" vient du terme Hébreu "*mashal*" qui signifie "être comme." Généralement, les proverbes étaient des déclarations courtes poussant à réfléchir, habituellement composées de deux lignes, mais ici dans le livre des Proverbes, les chapitres 1 à 9 sont une unité littéraire soutenue.

II. CANONISATION

- A. Ce livre fait partie de la troisième division du canon Hébreu appelée "Les Ecrits" (Kethubhim, Hagiographes).
- B. Le Talmud, Baba Bathra 14b, dit que l'ordre des livres de sagesse était Psaumes, Job et Proverbes. Il [le Talmud] attribue la paternité:
 - 1. du livre de Job à Moïse
 - 2. du livre des Psaumes à David
 - 3. du livre des Proverbes à Ézéchias
- C. Les rabbins (Midrash, Shir, Hashirim, Rabba, sect. 10) affirment que Salomon, qui était célèbre pour sa sagesse (cfr. 1 Rois 3:12; 4:29-34), écrivit trois livres:
 - 1. Cantique des Cantiques quand il était jeune
 - 2. Proverbes quand il était d'âge moyen
 - 3. Ecclésiaste quand il était vieux et amerLa Septante a exprimé cette tradition en regroupant ces trois livres.
- D. Les rabbins de Jamnia (l'an 90 ap. J.-C.) continuèrent à discuter de la canonicité des livres d'Ecclésiaste, du Cantique des Cantiques et des Proverbes (Shab. 30b). Ils notèrent Prov. 26:4-5 comme une contradiction.

III. GENRE

- A. Les proverbes sont un type spécialisé de littérature de sagesse.
- B. Il existe plusieurs types de dictons proverbiaux (cfr. Clyde Francisco, "*Introducing the Old Testament*," p. 265):
 - 1. Proverbes historiques - ce sont des dictons célèbres et populaires du temps passé qui deviennent un truisme du temps présent
 - 2. Proverbes métaphoriques - ce sont deux dictons à deux lignes qui comparent les choses:
 - a. en utilisant des comparaisons: "comme" ou "semblable à"
 - b. en utilisant le contraste
 - 3. Énigmes - ce sont des devinettes ou des casse-tête (comme les énigmes de Samson)
 - 4. Proverbes paraboliques - ce sont des comparaisons ou des contrastes plus élaborés/détaillés
 - 5. Proverbes didactiques - ce sont des vérités destinées à la formation de jeunes gens pour le service/les tâches gouvernementaux ou le leadership.
- C. Les Proverbes ont des parallèles comme les Psaumes:
 - 1. Parallèles synonymiques - Prov. 8:1; 19:5 (très courants dans les chapitres 16-22)
 - 2. Parallèles antithétiques - Prov. 10:5,7; 14:31,34; 15:1; 24:16; 28:1 (la plupart des chapitres 10-15)

3. Parallèles synthétiques (3 éléments mais toujours 2 lignes de poésie) - Prov. 20:1; 26:1

IV. PATERNITÉ

- A. Traditionnellement, les Proverbes ont toujours été associés à Salomon (Baba Bathra 14b, 15a), comme les Psaumes le sont à David. Cela parce que:
 1. Salomon était célèbre pour sa sagesse (cfr. 1 Rois 3:12; 4:29-34; 10:1)
 2. il était lié et favorable à l'influence de l'Égypte où ce genre de littérature de sagesse fleurissait
 3. le nom de Salomon est mentionné dans Prov. 1:1; 10:1 et 25:1
- B. Le livre des Proverbes est le résultat d'une compilation éditoriale à la manière du livre des Psaumes. Plusieurs auteurs y sont mentionnés:
 1. Salomon - Prov. 1:1; 10:1; 25:1
 2. Les sages - Prov. 22:17; 24:23
 3. Agur (un non Israélite) - Prov. 30:1
 4. Lemuel (un non Israélite) - Prov. 31:1
- C. Le processus éditorial du livre des Proverbes peut être vu dans Prov. 25:1, où il est dit que les hommes de la cour d'Ezéchias recueillirent les proverbes de Salomon. Probablement que beaucoup étaient oraux avant cette époque.
- D. Les chapitres 30 et 31 ont été écrits par des hommes de Massa. Les traducteurs disent sur ce terme. De nombreuses versions Anglaises/Françaises modernes traduisent ce terme par "oracle" ou "fardeau." La Jewish Publication Society of America l'a traduit comme un nom de lieu. Ce terme MASSA référait à un royaume Ismaélite en Arabie Saoudite (cfr. Gen. 25:14 et 1 Chron. 1:30).
- E. Il y a une similitude évidente entre les "Paroles des Sages," 22:17-24:22 et "les Instructions d'Amenemope," d'origine Égyptienne datant de 1.200 av. J.-C. Pour une analyse plus complète, voir John H. Walton, "*Ancient Israelite Literature in Its Cultural Context*," Grand Rapids: Zondervan, 1990. pp. 192-197.

V. DATE

- A. Ce livre a le même problème de date que les Psaumes. Il y a deux dates à considérer:
 1. La date des proverbes individuels
 2. La date à laquelle ils ont été rassemblés dans le livre canonique tel qu'on le connaît
- B. Beaucoup de proverbes remontent à l'époque de Salomon, en particulier Prov. 10:1-22:16 et 25:1-29:27.
- C. Il y a beaucoup de similitudes entre les paroles d'Agur du chapitre 30 et les textes de Ras Shamra d'Ougarit (c'est aussi le cas pour les Psaumes). Ces textes datent du 15^e siècle av. J.-C.
- D. Le livre canonique des Proverbes, chapitres 1-29, fut compilé à l'époque d'Ezéchias (710-687 av. J.-C.). Les deux derniers chapitres ont été ajoutés plus tard.

VI. CONTEXTE HISTORIQUE (lié à la date)

VII. UNITÉS LITTÉRAIRES

- A. Titre du livre, Prov. 1:1-6
- B. Thème déclaré, 1:7
- C. Éloge de/à la sagesse (personnification), 1:8-9:18
- D. Proverbes de Salomon (couplets contrastants), 10:1-22:16
- E. Paroles des sages (semblables à la sagesse Égyptienne, "la sagesse d'Amenemope," en

- particulier 23:15-24:22), 22:17-24: 22
- F. Des paroles des sages supplémentaires, 24:23-34
 - G. Proverbes de Salomon (thématiques, rassemblés par les sages d'Ezéchias, cfr. 25:1), 25: 1-29:27
 - H. Paroles d'Agur (réponse à un agnostique), 30:1-33
 - I. Paroles de Lemuel (de sa mère), 31:1-9
 - J. Éloge à une femme pieuse (acrostiche), 31:10-31.

VIII. PRINCIPALES VÉRITÉS

- A. Bien que cela ne soit pas souvent mentionné, le livre des Proverbes est fondé sur l'hypothèse d'un Dieu personnel monothéiste, actif dans la création et dans la vie des croyants (cfr. Prov. 1:7; 3:5-6; 9:10; 14:26-27; 19:23). Les croyants doivent le respecter et lui obéir (les deux voies).
- B. Ce type de littérature servait d'équilibre (cfr. Jér. 18:18; Ezéch. 7:26) à:
 1. "la Loi" (sacrificateurs)
 2. aux "livres prophétiques" (prophètes)

Ce livre n'est pas axé sur l'histoire nationale ou le culte d'Israël, mais sur le bonheur, la moralité et la réussite dans la vie des Israélites.
- C. À l'origine, ce livre était conçu pour former les jeunes gens riches à être au service gouvernemental ou du leadership des communautés (cfr. Prov. 1:8-9). L'enseignant est ici qualifié de "père" (cfr. 1:8) et celui qui apprend, de "fils" (cfr. 1:8; 2:1; 3:1).
- D. C'est de la lucidité inspirée pour une vie quotidienne pratique et pieuse. Ça pourrait être qualifié de "flair de cheval divin."
- E. Il faut se rappeler que les proverbes sont des vérités générales. Ils n'expliquent ou ne prennent pas pas toujours en compte les problèmes ou les circonstances de chaque situation individuelle/singulière.

INTRODUCTION AU LIVRE D'ECCLÉSIASTE

I. LE NOM DU LIVRE

- A. Le nom Hébreu était une expression tirée d'Eccl. 1:1: "Paroles du *Qoheleth*, fils de David, roi de Jérusalem." Son appellation abrégée était "Qoheleth" (BDB 875), le VERBE (assemble) usité par Salomon dans 1 Rois 8:1. C'est un PARTICIPE FÉMININ provenant de la racine Hébraïque "*Qahal*," qui signifie "congregation" ou "assemblée" (voir le point IV. F. ci-dessous). Il semble désigner une fonction (et il est usité avec un ARTICLE dans Eccl. 12:8).
- B. La Septante a nommé le livre "Ecclésiaste," qui est une forme Latinisée du terme Grec signifiant "celui qui assemble," provenant de la racine "appeler hors de."
- C. Le terme *Qohéleth* peut signifier:
 - 1. celui qui rassemble/réunit un public/une audience, tel un enseignant, un prédicateur, un débateur, etc.
 - 2. métaphoriquement celui qui rassemble la vérité, autrement dit un philosophe ou un sage
 - 3. celui qui rassemble différentes opinions et décide laquelle est exacte

II. CANONISATION

- A. Ecclésiaste est un exemple d'un type de littérature de sagesse, qui traite d'un sujet de manière prolongée et qui, comme Job, défie souvent les enseignements de la sagesse traditionnelle.
- B. Il fait partie de la troisième division du canon Hébreu appelée "Les Écrits."
- C. Il fait également partie d'un groupe spécial de cinq petits livres appelé le Méguilloth ou les "cinq rouleaux." Chacun d'eux était lu d'une fête annuelle. Ecclésiaste était lu à la fête des Tentes ou des Tabernacles.
- D. En raison de la nature sceptique et négative de ce livre, il fut rejeté par l'école rabbinique conservatrice de Shammaï, mais accepté par l'école rabbinique libérale de Hillel. Cette discussion continua jusqu'à l'époque de Jamnia après la chute de Jérusalem (70-90 ap. J.-C.).
- E. Plusieurs livres canoniques de l'Ancien Testament eurent du mal à être acceptés pour des raisons suivantes:
 - 1. Ecclésiaste – esprit amer, négatif et non-traditionnel
 - 2. Cantique des Cantiques - affirmation de l'amour physique
 - 3. Esther - aucune mention de Dieu ni du Temple Juif et ses sites
 - 4. Ezéchiel – son temple (chapitres 40-48) est différent du tabernacle de Moïse et du temple de Salomon
 - 5. et dans une certaine mesure, Daniel – les prophéties apocalyptiques de Dan. 7-12
- F. Ecclésiaste sera finalement accepté parce que:
 - 1. il était attribué à Salomon
 - 2. il avait une conclusion traditionnelle (cf. Eccl. 12:13-14)
 - 3. il se rapporte à l'expérience humaine et révèle la confusion de la communauté de foi Juive. En passant, son scepticisme porte réellement sur l'époque de la post-modernité

III. GENRE

- A. Ecclésiaste, comme Job, doit être interprété dans son ensemble/comme un tout. Il se focalise surtout sur les tensions de l'existence humaine.
- B. Il a un regard sarcastique ironique sur la vie sans Dieu. Ses deux expressions-clés sont:
(1) "sous le soleil," Eccl. 1:3,9,14; 2:11,17,18,19,20,22; 3:16; 4:1,3,7,15; 5:13,18; 6:1,5,12

; 7:11; 8:9,15,17; 9:3,6,9,11,13; 10:5; 11:7; 12:2 (31 fois) - voir mon commentaire sur Eccl. 1:14 – et (2) “vanité des vanités, tout est vanité,” répétée plusieurs fois (premier usage au chap. 1:2 et dernier usage au chap. 12:8; voir mon commentaire sur Eccl. 1:14.

C. Le livre est caractérisé par des contraires (parallélisme antithétique). Remarquez:

1. la sagesse contre la folie
2. le bien contre le mal
3. la lumière contre les ténèbres
4. l’amour contre la haine
5. la vie contre la mort
6. le monde présent contre l’au-delà

Les mystères de l’existence humaine déchue sont admis et documentés, mais il y a plus! Il y a Dieu; il y aura la justice un jour. Que les humains n’aient pas de réponses ne signifie pas qu’il n’y a pas de réponses! Ce livre est écrit dans le style de la Littérature de Sagesse (monothéisme, jour du jugement, espérance future, bonté et justice/équité de Dieu, révélation).

IV. PATERNITÉ

- A. Le livre est anonyme, bien que “Qohéleth” (voir le point F ci-dessous) y soit mentionné plusieurs fois.
- B. Selon la tradition Juive, ce livre est l’un des trois livres écrits par Salomon (Midrash Shir hasharem Rabbah I, 1, sect. 10):
 1. Cantique des Cantiques quand il était jeune
 2. Proverbes quand il était d’âge moyen
 3. Ecclésiaste quand il était vieux et amer (Rashi)
- C. Salomon est sûrement le faire-valoir littéraire d’Ecclésiaste 1-2 du fait de sa sagesse, de sa richesse et de sa position. Mais il y a des indices qu’il n’en est pas le véritable auteur:
 1. dans Eccl. 1:12: “J’ai été roi d’Israël à Jérusalem” (temps passé)
 2. dans Eccl. 1:16: “... et surpassé en sagesse tous ceux qui ont dominé avant moi sur Jérusalem” (NASB) - seul David fut roi avant Salomon
 3. dans Eccl. 4:1-3; 5:8 et 8:9, les abus gouvernementaux sont discutés, mais sans espérance
 4. manifestement, l’auteur n’est pas le roi Salomon dans Eccl. 8:2-4, où sont donnés des conseils sur comment agir/se comporter en présence du roi
 5. le nom Salomon n’apparaît pas dans le livre
- D. Pour un argument scientifique sur la paternité de Salomon, voir le livre de C. F. Keil intitulé “*Introduction to the Old Testament*,” vol. 1, pp. 516-529.
- E. Baba Bathra 15a (un livre du Talmud) dit que les hommes d’Ézéchias ont écrit Proverbes (cfr. Prov. 25:1), Ecclésiaste et Cantique des Cantiques, mais de toute évidence cela signifiait qu’ils avaient édité ou compilé ces livres de sagesse.
- F. Le terme Qoheleth (BDB 875) peut être un nom propre ou un titre. Ici, il semble être un titre parce que:
 1. il a l’ARTICLE DÉFINI dans Eccl. 7:27 et 12:8
 2. il a une forme FÉMININE qui implique une fonction, mais utilise des VERBES MASCULINS
 3. c’est un terme rare usité 7 fois, rien que dans ce livre
- G. La seule section du livre qui révèle un ou plusieurs rédacteurs ultérieurs est Eccl. 12:9-10, 11-12, 13-14. C’étaient manifestement des sages qui connaissaient bien les livres de Genèse, de Deutéronome, des Psaumes et des Proverbes.

- H. Les paradoxes ou contradictions apparents sont expliqués comme étant:
1. du sarcasme, la vie sans Dieu ("sous le soleil")
 2. la sagesse Juive traditionnelle et ses défis (citée pour être réfutée)
 3. un enseignant de la sagesse et son jeune étudiant enthousiaste et un narrateur (dialogue)
 4. le conflit au sein de l'humanité déchue (un journal d'une vie)
 5. les éditeurs ultérieurs, par exemple Eccl. 12:9-12 (positif envers Qoheleth) et Eccl. 12:13-14 (négatif envers Qoheleth)
 6. Je pense que l'option #1 est la meilleure (cf. *Dictionary of Biblical Imagery*, p. 228)

V. DATE

- A. Il se pose deux problèmes avec la date de l'Ecclésiaste:
1. Quand le livre a été composé?
 2. Quand a-t-il été mis dans sa forme canonique finale?
- B. Le contexte historique doit se situer après l'époque de Salomon. Il n'est mentionné dans Ecclésiaste 1-2 que comme un faire-valoir littéraire.
- C. La forme finale du livre indique une date postérieure à cette époque:
1. La forme stylistique de l'Hébreu est post-exilique, mais antérieure à l'an 400-300 av. J.-C.:
 - a. Les termes et expressions Araméens
 - b. La forme de l'Hébreu
 2. Il existe des parallèles littéraires dans la littérature de sagesse Phénicienne des alentours de 600 à 400 av. J.-C.
 3. Des allusions à l'Ecclésiaste apparaissent dans les écrits de Ben Sira, notamment son Ecclésiastique, écrit vers 180 av. J.-C.
 4. Plusieurs petites parties du livre d'Ecclésiaste ont été retrouvées dans les Rouleaux de la Mer Morte (4Q). Elles sont considérées comme datant d'aussi tard que le 2^e siècle av. J.-C.

VI. Unités littéraires

- A. Il est difficile d'esquisser/structurer ce livre. Il ressemble plus à un journal de vie qu'à une œuvre littéraire structurée. Il est semblable à l'enseignement rabbinique appelé "Les perles sur une ficelle." Néanmoins, on y trouve des termes unificateurs ("vanité," mais aussi "bon/bien"), des expressions unificatrices ("sous le soleil"), des mobiles unificateurs (événements) et un thème unificateur (1:2; 12:8).
- B. Il est possible qu'il y ait eu des ajouts d'éditeur:
1. L'introduction, Eccl. 1:1
 2. inclusif Eccl. 1:2 et 12:8[10] impliquent que Eccl. 1:1 et 12:9-14 [11-16] sont des ajouts
 3. Deux épilogues ajoutés:
 - a. Eccl. 12:9-12[11-14] (à la troisième personne)
 - b. Eccl. 12:13-14 [15-16] (théologie traditionnelle)
- C. C'est évident qu'Ecclésiaste 1-2 ne mentionnent Salomon que comme un faire-valoir littéraire.
- D. Le chapitre 3 est un merveilleux poème sur les expériences courantes de la vie humaine.
- E. Le reste du livre n'est pas facilement structurable!

VII. QUESTIONS/PROBLÈMES THÉOLOGIQUES

- A. Le fait même que ce livre soit présent dans le Canon semble impliquer que Dieu ne rejette pas le chercheur sincère et douteux.

- B. Le fait de poser des questions ultimes n'est pas découragé.
- C. Ecclésiaste suppose l'existence de Dieu et est écrit dans la lignée de la foi de l'Anc. Test.
- D. Le mal est le résultat de la chute de l'homme, pas de Dieu (cfr. Eccl. 7:29; 9:3). Le monde n'est pas tel que Dieu avait voulu qu'il soit!
- E. Les voies de Dieu ne peuvent pas être connues. L'homme peut se battre pour trouver/donner un sens à la vie, mais il ne peut y parvenir sans Dieu!
- F. Il doute des points de vue orthodoxes faciles sur l'au-delà et doute de la capacité de l'homme à connaître Dieu, néanmoins Dieu est toujours gracieux et présent.
- G. Le monde tel qu'il est est injuste et cruel; il doit y avoir quelque chose de plus, si les promesses de Dieu sont vraies!
- H. Réjouissez-vous de la vie, elle vient de Dieu. Profitez-en quand et où vous le pouvez (Eccl. 2:24-26; 3:12,13,22; 5:18; 8:15; 9:7-9).
- I. Les réponses simplistes qui ne correspondent pas aux expériences de la vie sont des réponses "négatives." Si Dieu n'existe pas, on ne peut que faire face à la réalité du non-sens/de l'inutilité de la vie.

VIII. PRINCIPALES VÉRITÉS

- A. Le but principal de ce livre était de montrer la futilité de l'existence humaine en dehors de Dieu. C'est une brochure pour convertir les matérialistes et autres intellectuels auto-suffisants. B. H. Carroll a dit qu'à l'époque où il était encore un infidèle, les livres de l'Ecclésiaste et de Job ont exercé sur lui un pouvoir surnaturel, exprimant le vide de la vie et l'ont dirigé vers Dieu.
Le dictionnaire NIDOTTE, vol. 4, pp. 552-554, énumère une option similaire parmi tant d'autres: "La vanité de toute réalité n'est réellement la conclusion du Qoheleth que tant qu'il limite ses observations à une réalité sans le Dieu de l'Ancien Testament; mais lorsqu'il implique Dieu, cette vision pessimiste de la vie se dissipe et est supplantée par une attitude plus orthodoxe exprimée dans l'épilogue (12:13-14)."
- B. Le bonheur et le contentement se trouvent dans Eccl. 2:24; 3:12-13,22; 5:18-20; 8:15; 9:7-9; 12:13-14:
 1. La foi et l'obéissance envers Dieu
 2. Les plaisirs du foyer et de la famille
 3. Le travail d'une personne
- C. Ce livre est agnostique à propos de Dieu et de l'au-delà. Il ne répond pas aux questions de la réalité ultime, mais il pose les questions de la réalité actuelle:
 1. Aux Juifs, il a montré l'erreur de l'exagération simpliste faite par les théologiens traditionnels ("les deux voies").
 2. Aux païens, il montre la faillite de la vie terrestre sans Dieu.
 3. Les réponses faciles aux questions de la vie sont généralement fausses. Il y a mystère même pour la foi! La révélation ne révèle pas tout!
- D. Cet auteur utilise la révélation naturelle, et non la révélation spéciale (bien qu'il soit familier de Genèse, de Deutéronome, des Psaumes et des Proverbes), pour examiner la vie. Le nom d'alliance de Dieu, YHWH, n'apparaît pas dans ce livre. Comme dans toute littérature de sagesse, c'est le nom générique de Dieu, Elohim, qui est usité.
- E. Ce livre équilibre les maximes du livre des Proverbes qui présentent la réussite dans la vie ("les deux voies," cfr. Psaumes 1). Il y a mystère dans la vie, dans la nature, dans l'humanité et dans Dieu. La clé se trouve dans la foi, et non dans la connaissance; dans la famille, et non dans les biens matériels; et en Dieu, et non dans la sagesse ou les actions humaines. Les plaisirs simples de la vie que sont la famille, le travail, les amis et la nourriture, font le bonheur de cette vie. La prochaine vie est voilée, mais Dieu est là!

IX. TERMES/EXPRESSIONS ET PERSONNES À IDENTIFIER SUCCINCTEMENT

A. Termes/Expressions

1. "Vanité des vanités," 1:2 (L. Segond; TOB) ["Futilité complète, tout n'est que futilité!" (N. B. Segond)]
2. "Sous le soleil," 1:3 (L. Segond & J. N. Darby)
3. "Avec beaucoup de sagesse on a beaucoup de chagrin," 1:18 (L. Segond) [En beaucoup de sagesse, il y a beaucoup d'affliction," (TOB)]
4. "J'ai reconnu aussi qu'ils ont l'un et l'autre le même sort," 2:14 (L. Segond) ["Je sais aussi qu'un sort identique les attend finalement tous les deux," (B. en Français Courant)]
5. "Il a mis dans leur coeur la pensée de l'éternité," 3:11 (L. Segond & Colombe)
6. "...Dieu les éprouverait...," 3:18 (L. Segond) ["Dieu veut voir ce qu'ils valent," (Parole de Vie)]
7. "...et plus heureux que les uns et les autres celui qui n'a point encore existé...," 4:2-3 (L. Segond) ["Et plus heureux que les deux celui qui n'a pas encore été" (TOB)]
8. "Crains Dieu," 5:6 (L. Segond; TOB)
9. "Celui qui aime l'argent n'est pas rassasié par l'argent," 5:9 (L. Segond; Colombe)
10. "Ne sois pas juste à l'excès, et ne te montre pas trop sage," 7:16 (L. S.; Colombe)
11. "Celui qui creuse une fosse y tombera," 10:8 (L. Segond; Colombe)
12. "Jette ton pain sur la face des eaux, car avec le temps tu le retrouveras," 11:1 (L. Segond; Colombe)

B. Personnes

1. Qohéleth, 1:1
2. Les gardiens de la maison, 12:5-6 (L. Segond) ["le gardien," 12:3 (B. Français Courant)]
3. un seul maître, 12:13 ["un berger unique," 12:11 (TOB)]
4. mon fils, 12:14

X. CARTOGRAPHIE – AUCUNE

XI. QUESTIONS-DÉBAT DES ÉTUDIANTS/CHERCHEURS

1. Quel est le but général de ce livre?
2. Pourquoi Salomon est-il le fare-valoir littéraire des chapitres 1-2?
3. En quoi l'homme est-il différent des animaux? 3:12-22
4. Peut-on connaître Dieu?
5. Où trouve-t-on le bonheur?
6. À qui ce livre a-t-il été adressé et pourquoi?

XII. Pour des études bibliques audios, vidéos, et écrits sur Ecclésiaste, voir notre site internet www.freebiblecommentary.org

INTRODUCTION AU LIVRE DE CANTIQUÉ DES CANTIQUES

I. NOM DU LIVRE

- A. Comme pour tous les livres de l'Ancien Testament, le nom de ce livre était à l'origine une partie de ses tout premiers termes/expressions. En Hébreu, tout les premiers termes/expressions de ce livre sont "Cantique des cantiques, de Salomon," ce qui est un superlatif. Cela impliquait que c'était le meilleur des chants d'amour royaux.
- B. Dans la Vulgate, ce livre est appelé "Canticles" (canticum canticorum).

II. CANONISATION

- A. Ce livre a eu du mal à obtenir le statut canonique à cause de son contenu inhabituel:
 1. L'école rabbinique de Shammaï (école conservatrice) s'est opposée au livre.
 2. L'école rabbinique de Hillel (école libérale) a affirmé la canonisation du livre.
 3. Aux conciles rabbiniques de Jamnia (90 ap. J.-C.), le livre a continué à faire l'objet de discussion sur son inclusion ou pas dans le canon.
 4. Sous la direction du rabbin Akiba (à l'un des conciles de Jamnia, 90 ap. J.-C.), il fut finalement accepté comme canonique. Il a dit à propos de ce livre: "Le monde entier n'est pas aussi digne que le jour où le Cantique des Cantiques fut donné à Israël; Tous les écrits sont saints, mais Cantique des Cantiques est le saint des saints" (Mish. Ya daim, III, 5). Il le considérait comme une allégorie de l'amour de YHWH pour Israël.
- B. C'est le premier livre sur une liste spéciale de livres appelée le Meguiloth (cinq rouleaux), figurant dans la section du canon Hébreu appelée "Les Écrits." Chacun était lu lors d'une fête annuelle. Le Cantique des Cantiques était lu à la fête de Pâque (le huitième jour):
 1. Cantique des Cantiques – à la Pâque
 2. Ruth – à la Pentecôte
 3. Ecclésiaste - à la fête des Tentes ou des Tabernacles
 4. Esther - à la fête de Purim
 5. Lamentations - à la commémoration de la Chute de Jérusalem

III. GENRE

- A. C'est le principal élément dans l'interprétation des livres. Le genre est crucial pour l'identification de l'intention de l'auteur initial. Ce livre est entièrement écrit sous forme de poésie.
- B. Les théories sont:
 1. C'est une allégorie Juive - La Mishna (Taanith, IV, 8), le Talmud et le Targum affirment tous que ce livre décrit l'histoire Juive en termes d'amour de YHWH pour Israël (voir les notes de bas de page de la Bible de Jérusalem). Israël est l'épouse de YHWH (cfr. Exode 34:15-16; Lévi. 17:7; 20:5-6; Nombres 14:33 et Osée). Aller après d'autres dieux était un "adultère spirituel."
 2. C'est une allégorie Chrétienne - Origène, Hippolyte, Jérôme, Athanase, Augustin, Thomas d'Aquin et Luther ont tous affirmé que ce livre décrit l'Église en termes de l'amour du Christ. Souvent Eph. 5:21-31 est cité comme son parallèle.
 3. C'est un chant traditionnel du mariage - Il existe une grande similitude entre ce livre et les poèmes d'amour Arabes de Syrie datant d'environ 600 av. J.-C., connus sous le nom de "wasfs," ainsi qu'entre ce livre et les poèmes d'amour Égyptiens. La mariée et le marié échangent des compliments, s'appelant "roi" et "reine." Il existe également des parallèles avec les poèmes d'amour Égyptiens dans lesquels l'amant est appelé "soeur" (Sol. 4:9-10,12; 5:1-2). Ce type de littérature faisant l'éloge de l'amour humain fidèle et convenable, était bien connu dans le

Proche-Orient Antique.

4. C'est un drame (Origène, Ibn Ezra):
 - a. Le livre est un drame qui doit être joué par plusieurs acteurs (Ewald, Driver):
 - (1) le roi
 - (2) une fille de campagne du nord du pays
 - (3) un amoureux local du nord
 - (4) le chœur (NJB) ou le harem (les "filles de Jérusalem," L. Seg./NKJV)
 - b. Un exemple de cette mise en scène peut être illustré à partir du chapitre 1er:
 - (1) Cant. 1:2-4b, la mariée/fiancée
 - (2) Cant. 1:4c-e, le chœur (cfr. Cant. 2:7; 3:6-11; 5:9; 6:1,13; 8:5,8)
 - (3) Cant. 1:5-7, la mariée
 - (4) Cant. 1:8, le chœur
 - (5) Cant. 1:9-10, le marié
 - (6) Cant. 1:11, le chœur
 - (7) Cant. 1:12-14, la mariée
 - (8) Cant. 1:5, le marié
 - (9) Cant. 1:16-17, la mariée
 - c. La théorie d'un amoureux du nord est basée sur les faits que:
 - (1) l'amant est appelé un berger, à la poursuite des brebis
 - (2) le livre se termine au nord, et non à Jérusalem
 - (3) le harem est critiqué, Cant. 6:8-9
 - d. Le manuscrit Grec Sinaiticus fut le premier manuscrit connu à avoir des titres pour chaque section qui se rapporte à la mariée et au marié.
 - e. Cependant, il n'y a aucune preuve du genre dramatique dans la littérature d'Israël ou du Proche-Orient Antique.
 5. Une parabole - Cette théorie tente de combiner le littéral et l'allégorique. Elle prend au sérieux la joie de la sexualité humaine et l'implication de la monogamie. Cependant, elle voit un but typologique relatif à Israël (Gleason Archer, "Encyclopedia of Bible Difficulties," pp. 261-263).
 6. Le littéral - Une série de poèmes d'amour; cette théorie affirme les aspects de la sexualité humaine attribués par Dieu. Elle prend le livre à sa valeur nominale. Ce point de vue fut adopté par certains rabbins et par Théodore de Mopsueste, l'une des figures dominantes de l'école d'interprétation d'Antioche (R.K. Harrison, "Introduction to the Old Testament," pp. 1049-1058).
- C. Ce livre n'est pas une littérature de sagesse typique, mais il peut avoir fonctionné de la même manière, pour former de jeunes gens. Il semble avoir un aspect moral lié à la monogamie, à la pureté et à la beauté de la sexualité humaine en temps opportun.

IV. PATERNITÉ

- A. Baba Bathra 15a dit que c'est Ézéchiass et ses hommes qui ont écrit ce livre. Il va de soi que le terme/verbe "écrit" signifie ici recueilli ou édité, et non écrit/rédigé (auteur), cfr. Prov. 25:1.
- B. La tradition Juive a toujours affirmé que Salomon était l'auteur de ce livre:
 1. Son nom apparaît dans Cant. 1:1,5; 3:7,9,11; 8:11,12
 2. Le terme/l'expression "le roi" figure dans Cant. 1:4,12; 7:5
 3. Les chevaux Égyptiens sont mentionnés dans Cant. 1:9, ce qui correspond au règne de Salomon, cfr. 1 Rois 10:28
 4. L'auteur mentionne des sites géographiques situés en Palestine, en Syrie, et dans

le territoire Transjordanien jusqu'à Araba. Cela reflétait les limites géographiques du royaume de Salomon

5. Les rabbis disent que Salomon était jeune quand il écrivit les chants d'amour (Cantique des Cantiques), puis à l'âge adulte il écrivit les proverbes (Proverbes), et finalement dans sa vieillesse il écrivit sur la vanité de toutes choses (Ecclésiaste)
- C. Quelques raisons contre la paternité de Salomon:
1. En Hébreu, le titre "Cantique des Cantiques de Salomon" peut signifier:
 - a. par Salomon
 - b. pour Salomon (ou dédié à)
 - c. à propos/au sujet de Salomon
 - d. à l'époque de Salomon
 - e. à la manière de Salomon
 2. Le terme "roi" pourrait être un terme d'affection/de tendresse (wasfs Syriens)
 3. Le livre se termine dans la partie nord d'Israël (Cant. 7:10-13), et non dans le harem de Jérusalem.
 4. Le livre semble affirmer la bonté, la nature saine, et la joie du sexe monogame (cfr. Cant. 2:16; 6:3; 7:10); ce qui ne concorde pas avec la vie de Salomon.
 5. Salomon pourrait n'être que le faire-valoir de Cantique des Cantiques, comme il l'est pour Ecclésiaste 1-2 (E. J. Young, "Introduction to the Old Testament," p. 268)
 6. La Jewish Study Bible [Bible d'Étude Juive] dit: "L'évidence interne suggère que ce verset 1er est secondaire et ne représente pas une tradition ancienne de la paternité" (p. 1.566).
 7. La NET Bible dit "la suscription semble être un ajout ultérieur" (p. 1.148).
- D. Il a été suggéré que ce livre est une compilation de différents chants/poèmes d'amour, qui étaient lus lors des mariages. Ils ont des parallèles dans d'autres pays du Proche-Orient Antique. Il est possible que Salomon ait écrit certains d'entre eux ou qu'ils ont été écrits pour ses nombreux mariages. Toujours est-il que certains d'entre eux ont été écrits par d'autres personnes. Dans un sens, c'est la même situation que:
1. David qui a écrit beaucoup, mais pas tous les Psaumes;
 2. Salomon qui a écrit certains, mais pas tous les Proverbes.
- E. La paternité demeure incertaine:
1. Ça peut être Salomon.
 2. Salomon peut avoir écrit une partie.
 3. Salomon peut avoir été mentionné comme un faire-valoir littéraire.

V. DATE

- A. Comme pour beaucoup de livres de sagesse de l'Ancien Testament, il y a deux aspects liés à la date:
1. Le contexte historique originel
 2. La date et la forme du livre tel qu'il apparaît dans le canon
- B. Le contexte historique:
1. Époque de Salomon:
 - a. Possibilité pour le roi d'avoir de nombreuses femmes
 - b. Présence d'un harem comme choeur
 - c. Connaissance de sites géographiques très divergents (ainsi que d'animaux et de plantes)
 - d. Jérusalem était parallèle à Thirtsa, qui fut la capitale d'Israël avant Samarie (Omri), Cant. 6:4
 2. Forme finale du livre:
 - a. La forme de la particule féminine connexe est ultérieure, cfr. Cant. 1:12;

2:7

b. L'usage des termes d'emprunt Araméens et Grecs:

- (1) Paradis
- (2) Verger
- (3) Lit
- (4) Canapé

C. Désaccord parmi les érudits/chercheurs modernes:

1. E. J. Young – soutient une rédaction à l'époque de Salomon
2. W. F. Albright - soutient le 5^e-4^e siècle av. J.-C.
3. R. K. Harrison – soutient que la forme finale date d'immédiatement avant l'exil

VI. UNITÉS LITTÉRAIRES

A. Il y a plusieurs aspects difficiles à ce livre. On se demande s'il comporte un seul thème ou but unifié ou s'il a simplement une série de poèmes d'amour.

B. Les versets suivants sont difficiles à interpréter à la lumière d'un thème unifié:

1. Cant. 2:15-17 – “prenez-nous les renards”
2. Cant. 5:7 – “Ils [les gardes] m'ont frappée”
3. Cant. 8:5c-e - “ta mère”
4. Cant. 8:8-9 – “notre soeur”

C. Une façon d'interpréter le livre avec un thème unifié c'est de postuler un scénario dramatique de trois personnes et un chœur:

1. Le roi
2. Une fille de campagne du nord
3. Un amant de campagne du nord
4. Le harem comme chœur

D. Remarquez comment les versions Today's English Version (TEV) et New Jerusalem Bible (NJB) ont structuré/esquissé ce livre:

	TEV	NJB
Cant. 1:4-2:7	premier cantique	premier poème
Cant. 2:8-3:5	deuxième cantique	deuxième poème
Cant. 3:6-5:1	troisième cantique	troisième poème
Cant. 5:2-6:3	quatrième cantique	quatrième poème
Cant. 6:4-8:4	cinquième cantique	cinquième poème
Cant. 8:5-7	sixième cantique	épilogue
Cant. 8:8-14	deux épigrammes	appendices

E. Ce livre, comme Esther, ne mentionne aucun nom de Dieu (même Cant. 8:6 est traduit “une flamme flamboyante” dans la traduction JPSOA [Jewish Publication Society Of America]).

VII. PRINCIPALES VÉRITÉS

A. Ce livre est manifestement une affirmation de la pureté et de la beauté de la sexualité humaine, Cant. 8:6-7 (voir [Thème Spécial: La Sexualité Humaine](#)). Cela peut sembler être une affirmation évidente, mais à la lumière (1) du péché sexuel de David et ses conséquences et (2) de l'idolâtrie de Salomon dans sa vieillesse à cause de ses femmes étrangères et de leurs religions païennes, c'était une affirmation nécessaire

Au regard du dualisme religieux Grec (le célibat pour le clergé), cette vérité est certainement nécessaire aujourd'hui. La spiritualité n'est pas conditionnée à l'ascèse! Le physique n'est pas mauvais en essence.

B. Beaucoup de commentateurs appréhendent ce livre à la lumière de l'analogie de l'An-

ancien Testament qui présente Dieu comme le mari et Israël comme son épouse.

- C. La difficulté à identifier le genre et le but central de ce livre fait que l'on se méfie des interprétations dogmatiques.
- D. Le livre ne contient aucune allusion à un thème religieux ou national; ce qui est inhabituel pour un livre canonique.

VIII. Voir en ligne mon commentaire complet sur Cantique des Cantiques sur notre site internet www.freebiblecommentary.org

LES PROPHÈTES MAJEURS

INTRODUCTION AU LIVRE D'ESAÏE

I. AVANT-PROPOS

- A. Esaïe est cité dans le Nouveau Testament plus que tout autre prophète (plus de 411 fois) . Son message était celui d'un monothéisme universel radical et un plan de rédemption pour la création entière:
 - 1. Un Dieu
 - 2. Un monde
 - 3. Une foi
- B. Esaïe est merveilleusement Messianique:
 - 1. Les enfants spéciaux de l'Âge Nouveau, chapitres 7-14
 - 2. Les Cantiques du Serviteur, 41:1-4; 42:1-9; 49:1-7; 50:4-11; 52:13-53:12 (eventuellement 61:1-3)
 - 3. Le futur Royaume Messianique (Âge Nouveau), chapitres 55-56. La chute de Genèse 3 n'est pas le dernier mot!
- C. Dans son livre "*An Introduction to the OT*," E. J. Young a dit:
 - 1. "Le livre d'Esaïe est à juste titre considéré comme la plus grande des prophéties de l'Ancien Testament," p. 168.
 - 2. "De tous les prophètes d'Israël, Esaïe est celui qui avait compris le plus complètement l'esprit et le plan de Dieu pour les âges/siècles," p. 171.
 - 3. Pour ce qui est de la perspicacité spirituelle, il est inégalé dans tout l'Ancien Testament," p. 172

II. LE NOM DU LIVRE

- A. Le livre porte le nom de son porte-parole prophétique.
- B. Ce nom signifie "le salut de YHWH" ou "YHWH sauve." Les noms Hébreux qui se terminent par "ie" [ex. Esaïe; Néhémie; Malachie...] sont une abréviation de YHWH; et le même principe s'applique à la plupart de noms Anglais [Français] qui commencent par un "J" suivi d'une voyelle, exemple Josué et Joël.

III. CANONISATION

- A. C'est le premier des quatre rouleaux de Derniers Prophètes:
 - 1. Esaïe
 - 2. Jérémie
 - 3. Ezéchiel
 - 4. Les Douze (prophètes mineurs)
- B. Ce livre a été complètement accepté et inclus dans les écrits sacrés des Israélites dès le début.

IV. GENRE

- A. Les compétences littéraires d'Esaïe surpassent celles de tous les prophètes de l'Ancien Testament. Ses jeux de mots et sa poésie sont majestueux et intrigants. Le livre est beaucoup plus de la poésie Hébraïque (voir Appendice Un).
- B. Il est difficile de s'asseoir et de lire Esaïe entier d'un seul trait. Il est difficile d'esquisser/structurer le livre. Cela parce qu'Esaïe fut un prédicateur, et pas seulement un auteur ou éditeur. Son livre reprend ses messages oraux délivrés sur une longue période de temps. Lesdits messages sont reliés entre eux, selon le cas:
 - 1. par thème

2. par chronologie
3. par les événements qui affectent Israël
4. par des normes culturelles du Proche-Orient Antique, lesquelles sont très différentes de nôtres
5. principalement par mots-clés et jeux de mots

V. PATERNITÉ

A. Points de vue Juifs sur la paternité.

1. Baba Bathra 15a dans le Talmud dit qu'Ezéchias et ses hommes ont écrit (édité ou compilé) Esaïe, Proverbes, Ecclésiastes, et Cantique des Cantiques.
2. Ben Sira, dans Ecclésiastique 49:17-25, écrit autour de 185 av. J.-C., a dit: "Esaïe, fils d'Amots," a écrit le livre (1:1; 12:1; 13:1).
3. 2 Chron. 32:32 atteste la vision d'Esaïe, et le parallèle figurant dans le livre des Rois fait de même (2 Rois 18:19-20:19 nous parle de l'homme):
 - a. Il était issu d'une famille noble et riche de Jérusalem, peut-être même un cousin du roi Ozias:
 - (1) Certains affirment que les voyelles "ie" (comme terminaison de nom), qui sont une abréviation de YHWH, étaient presque une exclusivité de la royauté de Juda.
 - (2) L'accès qu'avait Esaïe auprès du roi Ozias donne également crédit à la possibilité de liens familiaux entre les deux
 - (3) Voir Talmud, "Meg." 10b
 - b. Il était marié à une prophétesse (8:3):
 - (1) Son fils aîné s'appelait "Shear-Jashub," qui signifie "un reste reviendra"
 - (2) Son second fils s'appelait "Maher-Schalal-Chash-Baz" (8:3), qui signifie "hâtez le pillage, précipitez sur le butin"
 - c. Le ministère prophétique d'Esaïe était l'un des plus longs de tous les prophètes de l'Ancien Testament. Il était le porte-parole de Dieu dans Juda, allant du règne de Jotham (742-735 av. J.-C.) à celui d'Ezéchias (715-687 av. J.-C.), avec la probabilité d'avoir exercé jusqu'au règne Manassé (687-642 av. J.-C.); Manassé était probablement co-régent à partir de 696 av. J.-C.
 - d. Si 2 Chron. 26:22 réfère à Esaïe, il était alors le scribe et gardien officiel des chroniques royales du roi.
 - e. La Tradition dit qu'il a été scié en deux à l'intérieur d'une bûche (cfr. Assomption d'Esaïe) durant le règne de Manassé (cfr. Hébr. 11:37).
4. Moïse Ben Samuel Ibn Gekatilla, vers l'an 110 av. J.-C., a dit que les chapitres 1-39 sont d'Esaïe, mais que les chapitres 40-66 ont été écrits au cours de la période du Second Temple (époque Perse, 538-430 av. J.-C.)
5. Ibn Ezra (1092-1167 ap. J.-C.) a suivi l'exemple de Gekatilla et nié, ou tout au moins remis en question, les chapitres 40-66 comme étant d'Esaïe au 8^e siècle.

B. Points de vue de Chercheurs Modernes

1. R. K. Harrison a fait un bon résumé historique dans son livre "*Introduction to the Old Testament*," Eerdmans, 1969.
2. S. R. Driver, dans son livre "*Introduction to the Literature of the Old Testament*," réédité en 1972, a présenté une bonne réflexion constituant les raisons techniques pouvant soutenir la possibilité d'avoir deux auteurs.
3. Il n'a jamais été trouvé de manuscrits Hébreux ou Grecs (LXX) qui indiquent une division entre les chapitres 1-39 et 40-66:

- a. Il y a un espace de deux lignes à la fin du chapitre 33 de Rouleaux de la Mer Morte. Cela implique une division à ce point, et non au niveau du chapitre 39.
 - b. Il semble y avoir une structure parallèle entre les chapitres 1-33 et 34-66. Cette structure double portant sur l'époque même de l'auteur, puis sur le futur, était courante chez les prophètes Hébreux (cfr. Ezéchiel, Daniel, et Zacharie).
4. Il n'y a pas unanimité parmi les chercheurs modernes quant à déterminer combien d'auteurs retenir, ni à quel endroit diviser le livre.
- C. Quelques raisons en faveur de l'unité du livre
1. Il y a, dans les deux sections d'Ésaïe, 25 termes qu'on ne trouve nulle part ailleurs dans l'Ancien Testament (NIV, *"Intro. to Isaiah,"* p. 1.014).
 2. Le titre "Le Saint d'Israël" apparaît 13 fois dans les chapitres 1-39, 14 fois dans les chapitres 40-66, et seulement 6 fois dans tous les autres livres de l'Ancien Testament
 3. Jésus, dans Jean 12:38,40, a fait une citation tirée d'Ésaïe 53:1 et 6:10 et il a attribué les deux citations à Ésaïe
 4. Des passages tirés d'Ésaïe 40-66 sont attribués à Ésaïe dans Matthieu 3:3; 8:17; 12:17; Luc 3:4; 4:17; Jean 1:23; Actes 8:28; et Rom. 10:16-20.
 5. Aucun manuscrit ne comporte une évidence d'une division du livre au niveau du chapitre 39 (Textes Massorétique, DSS, ou la LXX).
 6. Il n'y a aucune mention historique d'un grand prophète (Deutro-Ésaïe) au 6^e siècle. R. K. Harrison a fait un commentaire à ce sujet dans *"Introduction to the Old Testament"* :

"Des débats sur le style littéraire étaient fortement en vogue à la fin du 19^e siècle, mais face à l'éclosion d'une plus grande connaissance de langues du Proche-Orient Antique, ils ont pris une position beaucoup moins importante. La subjectivité même de considérations stylistiques avait un grand attrait pour les adeptes de la théorie d'analyse littéraire de Graf-Wellhausen, qui ne trouvaient aucune contradiction à lire attentivement des écrits attribués à un auteur Biblique, puis après lui denier les parties de ce même corpus parce que la forme littéraire et le vocabulaire de chaque chapitre ne paraissaient pas identiques. Apparemment, il ne venait pas à l'esprit de ces premiers investigateurs qu'il était possible de dériver quelque concept du style d'un auteur antique comme résultat d'une étude attentive de tous les écrits attribués au dit auteur, et que le rejet subséquent de tout ou partie de ce corpus ne peut être validé que sur la base d'un contrôle externe rigoureux" (p. 776)
- D. Quelques raisons en faveur de la paternité multiple d'Ésaïe:
1. Le nom "Ésaïe" n'est pas mentionné dans les chapitres 40-66.
 2. Les chapitres 40-66 ne correspondent pas au contexte historique d'Ésaïe.
 3. Il semble y avoir un mélange des références d'Ésaïe avec:
 - a. l'invasion, l'exil, et le châtement de l'Assyrie
 - b. l'invasion, l'exil, et le châtement de Babylone
 4. Parmi les raisons qui théorisent une paternité multiple il y a:
 - a. un changement de cadre/contexte historique:
 - (1) une pré-invasion de Juda, 1-39
 - (2) l'exil, 40-55
 - (3) un Juda post-exilique, 56-66
 - (4) Dans Ésaïe 1-39 le Temple ne sera jamais détruit, tandis que dans

40-66 il est apparemment déjà détruit. L'auteur semble être en exil.

b. un changement de terme pour désigner les élus de Dieu:

(1) un enfant Messianique

(2) un Serviteur Souffrant

(3) Israël comme:

(a) épouse, 50:1

(b) serviteurs de YHWH, 54:17

5. Les chercheurs conservateurs modernes

a. E. J. Young a fait une déclaration utile à propos de chapitres 56-66: "une autre possibilité est que ce sont des prophéties prononcées par différents prophètes de l'école Esaïe sous la direction de l'Esprit et collectionnées par un éditeur autour des thèmes fondamentaux de cette section," (p. 188).

b. R. K. Harrison a dit ce qui suit:

"Le présent auteur tient à l'idée qu'Esaïe, comme la majorité des autres écrits prophétiques, représente une anthologie de paroles prononcées à divers moments, et en tant que tel, l'oeuvre ne mérite aucun traitement différent de celui accordé aux autres prophéties majeures de l'Ancien Testament.

À cet égard, il est important de noter que les arguments fondés sur les différences de style ou d'expression littéraire sont immédiatement viciés par cette approche, car une anthologie peut bien être considérée comme représentant la totalité du style de l'auteur sur les différentes périodes de son activité créative. La justification pour décrire le travail d'anthologie dans le meilleur sens de ce terme est fournie par le premier verset de la prophétie, lequel constitue l'intitulé de l'oeuvre, et parle spécifiquement de la révélation qu'Esaïe, fils d'Amots avait reçue en visions à propos de Juda et Jérusalem au temps d'Ozias, de Jotham, d'Achaz, et d'Ezéchias. Comme avec toutes les anthologies, il est assez évident que le livre ne contienne qu'une sélection des oracles et sermons prophétiques disponibles, et il est fort probable qu'Esaïe ait annoncé considérablement plus de choses que ce qui a survécu dans son livre. La nature de la prophétie en tant qu'anthologie est davantage indiquée par la présence des inscriptions dans Esaïe 2:1 et 13:1, lesquelles représentaient peut-être, ou mettaient en évidence la présence, des collections antérieures de paroles prophétiques," (p. 780).

6. Le style littéraire des chapitres 40-66 est différent de celui des chapitres 1-39.

E. Observations finales sur la paternité

1. Des chercheurs pieux continuent à disconvenir sur la façon dont notre livre d'Esaïe dans l'Ancien Testament en est arrivé à sa forme actuelle (cfr. Les Rouleaux de la Mer Morte et le Texte Massorétique). L'accent principal doit être mis sur son inspiration et sa fiabilité à révéler le caractère et les desseins de YHWH.
2. Nous devons rejeter toute présupposition qui nie la fidèle révélation de Dieu à travers Esaïe. Cela inclut le rejet a priori de la prophétie prédictive et l'abaissement de l'Ancien Testament au niveau d'un récit historique exclusivement humain et contemporain.

VI. DATE

- A. Esaïe fait partie de prophètes du 8^e siècle:
 - 1. Jonas, Amos, et Osée étaient dans le Royaume du Nord (Israël), durant le règne de Jéroboam II (786-640 av. J.-C.)
 - 2. Esaïe et Michée étaient dans le Royaume du Sud (Juda)
- B. Il est né vers l'an 760 av. J.-C. et il a été appelé au ministère prophétique autour de 742 av. J.-C., l'année de la mort d'Ozias (6:1). Ozias est aussi appelé Azaria (783-742 av. J.-C.).
- C. Esaïe a eu un long ministère allant de dernières années d'Ozias (783-742 av. J.-C.), passant par celles de Jotham (742-735 av. J.-C.), d'Achaz (735-715 av. J.-C.), d'Ezéchias (715-687 B.C.), jusqu'au règne de Manassé (687-642 av. J.-C.) car Esaïe prédit/rapporte la mort de Sanchérib au chap. 37:38 (l'an 681 av. J.-C.).
- D. R. K Harrison a dit que le livre est une anthologie des écrits et des sermons du prophète durant les règnes de plusieurs rois de Judée. Il a finalement été compilé et édité après la mort du prophète, vers 630 av. J.-C.

VII. CADRE/CONTEXTE HISTORIQUE DES PROPHÈTES DU 8^e SIÈCLE

- A. Les données Bibliques sont trouvées dans:
 - 1. 2 Rois 14:3-17:6
 - 2. 2 Chroniques 25-28
 - 3. Amos
 - 4. Jonas
 - 5. Osée
 - 6. Esaïe
 - 7. Michée
- B. Le résumé le plus simple sur l'état de l'idolâtrie au sein du peuple de Dieu peut être vu dans Osée:
 - 1. 2:18, "tu ne m'appelleras plus: Mon Maître!"
 - 2. 4:12-14, "... vos filles se prostituent..."
 - 3. 4:17, "Ephraïm est attaché aux idoles: laisse-le"
 - 4. 13:2 "ceux qui sacrifient baisent les veaux!" (rituel)
- C. Cadre/Contexte Social
 - 1. C'était une époque de prospérité économique et d'expansion militaire pour Israël et Juda. Cependant, cette prospérité n'a été bénéfique qu'à la classe des riches. Les pauvres étaient exploités et maltraités. Il semble que "l'argent et le pistolet" étaient devenus des idoles!
 - 2. La stabilité et la propriété (richesse) sociales d'Israël et de Juda sont dues à plusieurs causes:
 - a. Les règnes longs et prospères de Jéroboam II (786-746 av. J.-C.) au Nord, et d'Ozias (783-742 av. J.-C.) au Sud
 - b. La défaite de la Syrie par les Assyriens sous Adad - Nirari III en 802 av. J.-C.
 - c. L'absence de conflit entre Israël et Juda
 - d. La fiscalité et l'exploitation des routes commerciales du nord au sud à travers la Palestine a causé une croissance économique rapide, voire de l'extravagance pour la classe des riches.
 - 3. Les "Ostraca de Samarie," qui datent de l'époque du règne de Jéroboam II, semblent indiquer une organisation administrative beaucoup proche de celle de Salomon. Cela semble confirmer l'écart grandissant entre les "nantis" et les "démunis."
 - 4. La malhonnêteté des riches est clairement dépeinte par Amos, qui est appelé "le prophète de la justice sociale." La corruption de l'appareil judiciaire et la falsifica-

tion de poids commerciaux sont deux exemples clairs des abus qui étaient apparemment courant en Israël et Juda.

D. Cadre/Contexte Religieux

1. C'était une période d'intense activité religieuse d'apparence, mais très peu de foi véritable. Les cultes Cananéens de fertilité étaient incorporés dans la religion d'Israël. Les gens étaient idolâtres, mais ils qualifiaient cela de YHWHisme. La tendance du peuple de Dieu vers des alliances politiques les avait plongés dans les cultes et pratiques Païens.
 2. L'idolâtrie d'Israël est décrite dans 2 Rois 17:7-18.
 - a. Au verset 8, ils ont adopté les pratiques des cultes Cananéens:
 - (1) Le culte de la fertilité (cfr. Lévit. 18:22-23)
 - (a) les hauts lieux, vv. 9, 10, 11
 - (b) les statues sacrées (Ba'al), vv. 10,16
 - (c) Astarté, v. 16, c'étaient des symboles en bois de la consorte femelle de Baal. C'étaient soit des piquets gravés, soit des arbres vifs.
 - (2) La divination, v. 17. Elle était interdite dans Lévitique 19-20 et Deutéronome 18.
 - b. Au verset 16, ils ont continué à rendre culte aux deux veaux d'or, symbolisant YHWH, et placés à Dan et Béthel par Jéroboam Ier (1 Rois 12:28-29).
 - c. Au verset 16, ils rendaient culte aux divinités astrales de Babylone: le soleil, la lune, les étoiles, et les constellations.
 - d. Au verset. 18 ils rendaient culte à Moloc, le dieu Phénicien de la fertilité, le feu, en sacrifiant leurs enfants (cfr. Lévit. 18:21; 20:2-5). Cette pratique était appelée Moloc, ce n'était pas le nom du dieu [mais de la pratique].
 3. Le Baalisme (cfr. W. F. Albright dans "Archaeology and the Religion of Israel," p. 82...)
 - a. Notre meilleure source archéologique est "L'épopée de Baal d'Ougarit."
 - (1) Baal y est dépeint comme un dieu périodique qui meurt et qui revient à la vie. Il a été défait par Mot et confiné dans le monde souterrain. Toute vie sur terre avait cessé. Mais, aidé par une déesse (Anat), il se lève et défait Mot chaque Printemps. C'était une divinité de la fertilité qui était adoré par imitation magique.
 - (2) On l'appelait aussi Hadad.
 - b. El est la principale divinité du panthéon Cananéen, mais la popularité de Baal a usurpé sa place.
 - c. Israël était plus influencée par le Baalisme de Tyr à travers Jézabel qui était la fille du roi de Tyr. Elle fut choisie par Omri pour son fils, Achab.
 - d. En Israël Baal était adoré sur des hauts lieux locaux. Il était symbolisé par une pierre surélevé. Sa consorte, Astarté, est représentée par un pieu sculpté symbolisant l'arbre de vie.
 4. Plusieurs sources et types d'idolâtrie sont mentionnés.
 - a. Les veaux d'or placés à Béthel et à Dan par Jéroboam Ier au lieu d'adorer YHWH.
 - b. Le culte du dieu et de la déesse Tyriens de la fertilité sur des hauts lieux locaux
 - c. L'idolâtrie liée aux alliances politiques de cette époque
- #### E. Bref résumé des invasions Assyrienne et Babylonienne ayant affecté la Palestine au 8^e siècle
1. Les quatre prophètes du 8^e siècle étaient actifs durant la montée de l'empire

Assyrien du Tigre-Euphrates. Dieu se servait de cette nation cruelle pour châtier son peuple, en particulier Israël.

- a. L'incident spécifique était la formation d'une alliance politique et militaire Trans-Jordanienne connue sous le nom de la "Ligue Syro-Ephraïmique" (735 av. J.-C.). La Syrie et l'Israël avaient tenté de forcer Juda à se joindre à eux contre l'Assyrie. Au lieu de cela, Achaz envoya une lettre à l'Assyrie lui demandant de l'aide. Le premier roi puissant à avoir l'idée d'un empire, l'Assyrien Tiglath-Pileser III (745-727 av. J.-C.), réagit à ce défi militaire en envahissant la Syrie.
 - b. Plus tard, Osée (732-722 av. J.-C.), roi Israélien et pantin d'Assyrie, se rebella aussi, faisant appel à l'Égypte. Et Salmanazar V (727-722 av. J.-C.) envahit de nouveau Israël. Il mourut avant la capitulation d'Israël, mais son successeur, Sargon II (722-705 av. J.-C.), conquiert Samarie, la capitale d'Israël, en 722 av. J.-C. À l'occasion, l'Assyrie déporta plus de 27.000 Israélites, à l'instar de Tiglath-Pileser qui en avait exilé de milliers antérieurement, en 732 av. J.-C.
2. Après la mort d'Achaz (735-715 av. J.-C.), une autre coalition militaire fut formée par les pays Trans-Jordaniens et l'Égypte contre l'Assyrie (714-711 av. J.-C.). Elle est connue sous le nom de la "Rebellion d'Asdod." Plusieurs villes de Judée furent détruites lorsque l'Assyrie envahit encore. Ezéchias avait initialement soutenu cette coalition, mais il retira ensuite son soutien.
 3. Cependant, une autre coalition essaya encore de tirer profit de la mort du puissant roi Assyrien, Sargon II, en 705 av. J.-C., suivie de nombreuses autres rébellions qui apparurent au sein de l'empire Assyrien.
 - a. Ezéchias participa pleinement à cette rébellion. Face à ce défi, Sanchérib (705-681 av. J.-C.) envahit (701 B.C.) la Palestine et campa près de la ville de Jérusalem (2 Rois 18-19; Esaïe 36-39), mais son armée fut miraculeusement détruite par Dieu.
 - b. Il se pose une question parmi les chercheurs quant à savoir combien de fois Sanchérib avait-il envahi la Palestine (par ex., John Bright parle d'une invasion en 701 av. J.-C. et d'une autre probable en 688 av. J.-C., cfr. *"The History of Israel,"* p. 270).
 - c. Ezéchias fut épargné d'une prise de contrôle Assyrien, mais pour avoir étalé orgueilleusement les trésors de Juda à une délégation Babylonienne, Esaïe prédit la chute de Juda à Babylone (39:1-8). Et Jérusalem tomba aux mains de Nabuchodonosor en 587-586 av. J.-C.
 4. Esaïe prédit spécifiquement la restauration du peuple de Dieu sous Cyrus II, le souverain Médo-Persan (41:2-4; 44:28; 45:1; 56:11). Ninive (la capitale de l'Assyrie) tomba en 612 av. J.-C. aux mains des Babyloniens, mais la ville de Babylone tomba en 539 av. J.-C. devant l'armée de Cyrus. En 538 av. J.-C., Cyrus signa un décret autorisant tous les peuples exilés, y compris les Juifs, à rentrer chez eux. Il pourvut même des fonds de son trésor pour la reconstruction des temples nationaux. C'était une personne superstitieuse et il voulait que tous les dieux lui soient favorables.

VIII. UNITÉS LITTÉRAIRES

A. BRÈVE ESQUISSE

1. Chapitres 1-39, le prophète et son époque
2. Chapitres 40-66 (ou éventuellement 40-55 et 56-66), l'âge nouveau

B. Chapitres 1-39, le cadre historique à l'époque d'Esaïe (pré-exilique)

1. Chapitres 1-6, sous les rois Osias et Jotham
 2. Chapitres 7-14, sous le roi Achaz
 3. Chapitres 15-39, sous le roi Ezéchias (les chapitres 36-39 sont parallèles à 2 Rois 18:13-20:19)
- C. Chapitres 40-66, la période exilique et celle post-exilique constituent des types du futur royaume:
1. Comme les chapitres 1-39 reflètent la prédication d'Ésaïe et sont de toute évidence des présentations orales, les chapitres 40-55 reflètent un nouveau cadre. Le jugement de Dieu est arrivé et dorénavant la restauration est devenue le thème majeur. Il y a aussi la suggestion stylistique que ces chapitres ne sont pas autant oraux qu'écrits.
 2. Les chapitres 1-39 traitent évidemment de la menace Assyrienne et Babylonienne d'une façon typique, en particulier les chapitres 13-14, 21 et 39. Les chapitres 40-55 traitent de la période Perse et de la restauration du peuple de Dieu dans la Terre Promise.
 3. Les derniers chapitres d'Ésaïe, 56-66, sont eschatologiques, usant de métaphores historiques du Proche-Orient Antique pour préfigurer le culte monothéiste universel rendu à YHWH.
- D. La difficulté à esquisser Ésaïe
1. La plupart de chercheurs modernes divisent le livre en au moins deux sections: les chapitres 1-39 et les chapitres 40-66. Mais R. K. Harrison, lui, les divise en chapitres 1-33 et 34-66 en raison d'un écart dans le texte du Rouleau de la Mer Morte. Cette division manifeste entre les chapitres 33 et 34 du Rouleau de la Mer Morte a donné lieu à la suggestion selon laquelle le livre d'Ésaïe aurait été écrit par ses disciples, en deux volumes. W. H. Brownlee a suggéré que les 2 volumes reflètent la structure l'un de l'autre:

<u>Volume 1</u>		<u>Volume 2</u>
Chap. 1-5	Ruine et restauration	Chap. 34-35
Chap. 6-8	Données biographiques	Chap 36-40
Chap. 9-12	Agents de bénédiction divine et de jugement	Chap. 41-45
Chap. 13-23	Oracles contres les puissances étrangères	Chap. 46-48
Chap. 24-27	Rédemption universelle et délivrance d'Israël	Chap. 49-55
Chap. 28-31	Sermons éthiques	Chap. 56-59
Chap. 32-33	La restauration de la nation	Chap. 60-66

2. Certaines esquisses sont focalisées sur le contexte historique, tandis que d'autres le sont sur le contenu Messianique

	<u>NIV</u>	<u>Leupold</u>
chap. 7-12	“Prophéties occasionées par la menace Araméenne et Israélite contre Juda”	“Le Livre d’Emanuel ”
chap. 28-33	“Six Malheurs: 5 sur les Infidèles en Israël et 1 sur l’Assyrie”	“Le Livre de Sion” (la Pierre angulaire)

3. Quelques exemples de l'incertitude des unités littéraires (chapitres 1-12):
 - a. Esquisse de chapitres 1-12 par E. Y. Young, pp. 211-214:
 - (1) 1:1-12:6 Prophéties concernant Juda et Jérusalem

- (a) 1:1-31 La grande mise en accusation
 - (b) 2:1-4:6 Le règne et le jugement du Messie sur le peuple
 - (c) 5:1-30 Les iniquités répandues de Juda
 - (d) 6:1-13 La vision du Seigneur par Esaïe
 - (e) 7:1-12:6 Les prophéties prononcées pendant le règne d'Achaz
- b. Esquisse de chapitres 1-12 par R. K. Harrison, p. 764:
- (1) Prophéties sur la ruine et la restauration de Juda, chapitres 1-5
 - (2) L'appel d'Esaïe; données biographiques, chapitres 6-8
 - (3) Empires mondiaux actuels et leurs rôles, chapitres 9-12
- c. Esquisse de chapitres 1-12 de la NIV Study Bible, p. 1.016:
- (1) Chapitres 1-6
 - (a) Introduction: accusations contre Juda pour la violation de l'Alliance, chap. 1
 - (b) Châtiment et gloire future de Juda et Jérusalem, chap. 2-4
 - i. Bénédiction futures de Jérusalem (2:1-5)
 - ii. Châtiment de Juda par le Seigneur (2:6-4:1)
 - iii. Restauration de Sion (4:2-6)
 - (c) Jugement et exil de la nation (chap. 5)
 - (d) Mission unique d'Esaïe (chap. 6)
 - (2) Chapitres 7-12
 - (a) Achaz encouragé à ne pas craindre l'alliance Israélo-Araméenne (chap. 7)
 - (b) Fils d'Esaïe et fils de David (8:1-9:7)
 - (c) Jugement contre Israël (9:8-10:4)
 - (d) L'Empire Assyrien et le Royaume Davidique (10:5-12:6)
 - i. La destruction de l'Assyrie (10:5-34)
 - ii. L'établissement de la royauté Davidique et son royaume (chap. 11)
 - iii. Cantiques de joie pour la délivrance (chap. 12)

IX. LES VÉRITÉS MAJEURES

- A. Esaïe a retenu Juda à la fidélité à l'alliance Davidique (II Samuel 7), mais il est aussi remonté à l'objectif initial de l'alliance Abrahamique (Gen. 12:1-3), qui était le choix de Dieu sur Israël afin qu'ils servent de modèle au reste du monde (Exode 19:5-6). Quel choc ce règne universel de YHWH doit avoir été! Dieu ne va pas restaurer rien qu'Israël, mais il va étendre son plan de rédemption au monde entier!
- B. Esaïe a spécifiquement prédit le cours des événements du monde relativement à son époque et au futur, conduisant à la restauration du Royaume Davidique par le Messie de Dieu (Michée a fait de même). Ce royaume est saint et universel (Michée a dit la même chose). Ce sont les deux aspects de la Déité monothéiste, sainte, et rédemptrice.
- C. Esaïe montre clairement la futilité, pour le peuple de Dieu, à compter sur des ressources humaines mondaines et déçues. La délivrance ne vient que de YHWH seul!
- D. Esaïe révèle les 3 caractéristiques les plus puissantes du plan de rédemption de Dieu:
 - 1. La venue du Messie
 - 2. Le Messie en tant que Serviteur Souffrant
 - 3. Le règne universel du Messie

X. TERMES/EXPRESSIONS ET PERSONNES À IDENTIFIER SUCCINTEMENT

- A. Termes et Expressions

1. "Cieux, écoutez! Terre, prête l'oreille!" 1:2 (L. Segond; Colombe)
2. "Comme une hutte dans un champ de concombres...", 1:8 (L. Segond) ["Comme une hutte dans un champ de légumes," Parole de Vie]
3. "Qu'ai-je à faire de la multitude de vos sacrifices?" 1:10-15 (N. B. Seg.; Colombe)
4. "Venez et plaidons," 1:18 (L. Segond) ["Venez et discutons," (TOB)]
5. "Dans la suite des temps," 2:2 (L. Segond) ["À la fin des temps," (Colombe)]
6. "Toutes les nations y afflueront," 2:2-4 (L. Segond; TOB)
7. "Les anneaux du nez," 3:21 (L. Segond; J. N. Darby)
8. "Une nuée," 4:5 (L. Segond; J. N. Darby)
9. "Qui marchera pour nous?" 6:8 (L. Segond) ["Qui ira pour nous? (J. N. Darby)]
10. "La jeune fille," 7:14 (L. Segond) ["la vierge," (J. N. Darby)]
11. "Jusqu'à ce qu'il sache rejeter le mal et choisir le bien," 7:15,16 (L. Seg.; J. N. Dar.)
12. "Une pierre d'achoppement, un rocher de scandale," 8:14 (28:16) (L. Segond) ["Pierre d'achoppement et rocher de trébuchement" (J. N. Darby)]
13. "Ceux qui évoquent les morts et ceux qui prédisent l'avenir, qui poussent des sifflements et des soupirs," 8:19 (L. Segond) ["les spirites et les médiums, qui chuchotent et murmurent" (N. B. Segond)]
14. "L'Assyrie, verge de ma colère," 10:5 (L. Segond; J. N. Darby)
15. "Un reste seulement reviendra," 10:22 (L. Segond;) ["Un résidu..." (J. N. Darby)]
16. "Un Rameau sortira du tronc d'Isaï," 11:1,10 (L. Segond) ["Un rejeton...", J. N. D.)]
17. "Les animaux du désert," 13:21; 34:14 (L. Segond; J. N. Darby)
18. "La montagne de l'assemblée, à l'extrémité du septentrion," 14:13 (L. Segond) ["la montagne où les dieux tiennent leur conseil, à l'extrême nord," B. Français Courant]
19. "Un autel à l'Éternel au milieu du pays d'Égypte," 19:19 (L. Segond) ["... au coeur du pays d'Égypte," (TOB)]
20. "Ariel," 29:1-2,7 (L. Segond; J. N. Darby)
21. "Il les voue à l'extermination," 34:2 (L. Segond) ["... à la destruction" (J. N. Darby)]
22. "Boucle à tes narines," 37:29 (L. Segond) ["Anneau à ton nez" (J. N. Darby)]
23. "Tu as jeté derrière toi tous mes péchés," 38:17 (L. Segond; TOB)
24. "La parole de notre Dieu subsiste éternellement," 40:8 (L. Segond; Colombe)
25. "C'est lui qui est assis au dessus du cercle de la terre," 40:22 (L. Segond; J. N. D.)
26. "Moi, l'Éternel, le premier et le même jusqu'aux derniers âges," 41:4; 44:6 (L. Segond) ["Je suis au point de départ, et je serai là encore pour les derniers événements" (B. Français Courant)]
27. "Je ne me souviendrai plus de tes péchés," 43:25 (L. Segond; J. N. Darby)
28. "Y a-t-il un autre Dieu que moi? Il n'y a pas d'autre Rocher, je n'en connais point" 44:8; 45:5 (L. Segond; J. N. Darby)
29. "Je forme la lumière, et je crée les ténèbres, je donne la prospérité, et je crée l'adversité," 45:7 (L. Segond) ["Je fais la lumière et je crée l'obscurité. Je procure le bonheur et je crée le malheur (B. Français Courant)]
30. "Tournez-vous vers moi, et vous serez sauvés, vous tous qui êtes aux extrémités de la terre...", 45:22 (L. Segond) ["Tournez-vous vers moi et soyez sauvés, vous, tous les confins de la terre" (TOB)]
31. "Tout genou fléchira devant moi, toute langue jurera par moi," 45:23 (L. Segond) ["Devant moi tout genou fléchira et toute langue prêtera serment" (TOB)]
32. "C'est pour l'amour de moi, pour l'amour de moi, que je veux agir...", 48:11 (L. Segond) ["De moi-même, de moi-même, j'agirai" (N. B. Segond)]
33. "Une femme oublie-t-elle l'enfant qu'elle allaite?...Quand elle l'oublierait, moi je ne t'oublierai point," 49:15 (L. Segond; Colombe)

34. "La coupe de sa colère," 51:17 (L. Segond) ["la coupe de sa fureur" (J. N. Darby)]
35. "Frappé de Dieu, et humilié," 53:4 (L. Seg.) ["Frappé de Dieu, et affligé" (J. N. D.)]
36. "Il a plu à l'Éternel de le briser par la souffrance," 53:10 (L. Segond; Colombe)]
37. "Car l'Éternel sera ta lumière à toujours," 60:19-20 (L. Segond; J. N. Darby)

B. Personnes

1. "Le Saint d'Israël," 1:4; 41:8-9; 42:1,19; 43:10
2. "La fille de Sion," 1:8
3. "L'Éternel des armées," 1:9 ("Le SEIGNEUR de l'univers," TOB)
4. "Le Germe de l'Éternel," 4:2
5. Séraphins 6:2 ("Seraphs," NIV)
6. Schear-Jaschub, 7:3
7. Emmanuel, 7:14
8. Maher-Schalal-Chasch-Baz, 8:3
9. "Tout-Puissant" (El Shaddaï), 13:6
10. "Astre brillant, fils de l'aurore" 14:12
11. "Celui qui est suscité de l'orient," 41:2,25 (44:28; 45:1)
12. "Mon Serviteur," 41:8,9; 42:1,19; 43:10; 52:13
13. Bel... Nebo, 46:1
14. Sentinelles, 52:8
15. L'Eunuque, 56:3

XI. CARTOGRAPHIE

1. Tarsis, 2:16 ("navires marchands, NIV)
2. Tribu d'Ephraïm, 7:2
3. Montagne de Sion, 8:18
4. Tribu de Zabulon, [8:23] 9:1
5. Territoire des Gentils (Galilée), 8:23
6. Carkemisch, 10:9
7. Séla, 16:1; 42:11
8. Tsoan, 19:13
9. Memphis/Noph, 19:13
10. Neguev, 21:1
11. Théma, 21:14
12. Tyr, 23:1
13. Sidon, 23:2
14. Araba, 35:1 ("désert," L. Segond)
15. Mont Carmel, 35:2
16. Saron, 35:2
17. Ararat, 37:38
18. Tubal, 66:19
19. Javan, 66:19 (Grèce, NIV)

XII. QUESTIONS DES ÉTUDIANTS/CHERCHEURS SUR LE CONTENU

1. Pourquoi Dieu devait-il juger son peuple? Qu'avaient-ils fait? (chap. 1)
2. Dieu est-il contre les sacrifices? (1:10-15)
3. Expliquez pourquoi le chap. 5:1-7 est-il si puissant et si émouvant?
4. Pourquoi l'appel d'Esaïe n'est pas mentionné avant le chapitre 6?
5. Pourquoi Esaïe n'a-t-il pas usité le terme Hébreu pour "vierge" au chap. 7:14?
6. Citez les endroits où, dans les chapitres 7-12, un enfant est mentionné pour décrire l'âge nouveau.

7. Expliquez les trois titres des tribus du Nord mentionnés au chap. 9:8-9.
8. Pourquoi la chute de Babylone est-elle mentionnée au chapitre 13 alors qu'au chapitre 10 Esaïe parle plutôt de l'Assyrie?
9. Comment Esaïe 14 et Ezéchiel 28 se rapportent-ils à Satan?
10. Expliquez le contexte historique des chapitres 36-39 (dont le parallèle est 2 Rois 18:1-20:19).
11. Le chap. 40:1-2 implique-t-il que le peuple de Dieu est alors en exil? Si oui, quel rapport y a-t-il entre cela et la paternité/l'auteur?
12. Comment le Serviteur du chap. 42:1 se rapporte-t-il à Jésus, mais pas celui du v. 19?
13. Comment les chap. 52:13-53:12 se rapportent-ils à Jésus? à Israël?
14. Quel est le contexte/cadre géographique des chapitres 56-66?

XIII. Pour des études bibliques audios, vidéos, et écrits (chapitres 1-39) sur Esaïe, voir notre site internet www.freebiblecommentary.org [cliquez "Français," puis consultez "Ancien Testament"]

INTRODUCTION AU LIVRE DE JÉRÉMIE

I. NOM DU LIVRE

- A. Il porte le nom du prophète.
- B. La signification de son nom est difficile à déterminer:
 - 1. “YHWH a fondé” (KB 440)
 - 2. “YHWH détache/fait sortir du ventre/de l’utérus” (BDB 941)
 - 3. “YHWH lève/élève” ou “exalte” (BDB 926)
 - 4. “YHWH jette/précipite” (BDB 941 I, cfr. Exode 15:1)

II. CANONISATION

- A. Il fait partie de la section du canon Hébreu appelée “Livres Prophétiques.”
- B. La Torah ou la Loi – Genèse à Deutéronome
- C. Les Livres Prophétiques ou Prophètes:
 - 1. Les Premiers Prophètes – Josué à Rois (sauf Ruth)
 - 2. Les Derniers Prophètes – Esaïe à Malachie (sauf Daniel et Lamentations)
- D. Les Écrits:
 - 1. Le Meguilloth (5 rouleaux):
 - a. Cantique des Cantiques
 - b. Ecclésiaste
 - c. Ruth
 - d. Lamentations
 - e. Esther
 - 2. Daniel
 - 3. La Littérature de Sagesse ou Sapientielle:
 - a. Job
 - b. Psaumes
 - c. Proverbes
 - 4. 1 & 2 Chroniques
- E. Dans la littérature rabbinique, Jérémie était généralement considéré comme le premier d’entre les livres prophétiques (Baba Bathra 14b, cfr. Matth. 27:9)

III. GENRE

- A. Ce livre comporte plusieurs genres:
 - 1. La poésie Hébraïque classique (Oracles de Jérémie)
 - 2. La prose Hébraïque (écrite par Baruc à la troisième personne)
 - 3. Les résumés des sermons de Jérémie souvent en prose (également écrits par Baruc)
 - 4. Les plaintes autobiographiques, sous forme poétique, adressées à Dieu (Confessions de Jérémie, cfr. Jér. 15:10-18; 17:9-18; 18:18-23 et 20:7-18)
- B. Le livre de Jérémie comporte des prophéties orales et écrites; Et l’on constate à partir du chapitre 36, que certaines d’entre elles durent être rédictées/recopiées. À noter que Jérémie 52 est un ajout historique se rapportant à 2 Rois 24:18-25:21.
- C. La poésie de Jérémie n’est pas de la même qualité qu’Esaïe et Osée, mais sa théologie est merveilleuse.

Dans son introduction au livre de Jérémie, Jérôme a fait le commentaire suivant:
“...Le langage du prophète Jérémie paraît plus rustique/paysan/campagnard que ceux d’Esaïe et d’Osée et de certains autres prophètes parmi les Hébreux, mais tous véhiculent la même pensée” (extrait d’Anchor Bible Dictionary, ABD, vol. 3, p. 690).

IV. PATERNITÉ

- A. Jérémie n'avait probablement pas écrit Jérémie 52 car Jér. 52:31-34 rapporte des événements survenus à Babylone; alors que Jérémie avait été emmené de force en Egypte par des unités militaires Juives renégates, après l'assassinat de Guedelia, le gouverneur Juif nommé par Nebucadetsar.
- B. Auteurs/éditeurs possibles:
 - 1. Jérémie (Baba Bathra 14b)
 - 2. Baruc, son scribe
 - 3. Des compilateurs
 - 4. Des éditeurs ultérieurs (tels qu'Esdras ou les hommes de la Grande Synagogue)
- C. On en sait plus sur Jérémie que sur n'importe quel autre prophète:
 - 1. Il était de la lignée sacerdotale (exilée) d'Abiathar, 1 Rois 2:26-27
 - 2. Il avait grandi près de Jérusalem, à Anathoth (ville Lévitique attribuée à la tribu de Benjamin, cfr. Josué 21:17-19)
 - 3. Il fut appelé par Dieu dans son jeune âge, Jér. 1:2; 25:3 (vers 627 av. J.-C.)
 - 4. Il fut influencé par les écrits précédents, notamment Osée et Deutéronome
 - 5. Il fut contemporain de:
 - a. Daniel
 - b. Ézéchiél
 - c. Habacuc
 - d. Sophonie
 - e. Nahum
 - 6. Cinq ans après son appel, "le Livre de la Loi" fut trouvé dans le Temple pendant la réforme de Josias. C'est surprenant que leur relation ne soit pas mentionnée dans l'Écriture. Lorsque le Livre de la Loi fut trouvé, le Roi consulta non pas Jérémie, mais plutôt une prophétesse nommée Hulda (cfr. 2 Rois 22:14-20).
 - 7. Ses sentiments/émotions peuvent être clairement vus dans ses confessions ou plaintes:
 - a. Jér. 11:18-12:6
 - b. Jér. 15:10-12
 - c. Jér. 17:14-18
 - d. Jér. 18:18-23
 - e. Jér. 20:7-18
 - 8. Il fut emmené de force en Egypte où il fut tué par des réfugiés Juifs, Jér. 43:6

V. DATE

- A. Jérémie était né à Anathoth entre 655 et 640 av. J.-C. (date exacte incertaine).
- B. Le livre de Jérémie est daté dans Jer. 1:2 et couvre la période de temps allant de la 13^e année du règne de Josias (son appel) à l'époque de Guedalia, 627 av. J.-C. (cfr. Jér. 1:1; 25:3) - 582 av. J.-C. Mais il est incertain de déterminer combien de temps Jérémie a vécu en Egypte avec les réfugiés Juifs.
- C. Un ostraca trouvé à Lachnish décrit son siège en 587 av. J.-C. La forme de son texte Hébreu est comparable à celui de Jérémie.
- D. Les messages de Jérémie sont focalisés sur les événements allant de la chute de la Samarie (722 av. J.-C.) à celle de Jérusalem (586 av. J.-C.).

VI. CONTEXTE HISTORIQUE

- A. 686 av. J.-C. - Manassé (686-641 av. J.-C.)
- B. 664 av. J.-C. - L'Empire Égyptien devint puissant sous le règne de Psammétique (664-

610 av. J.-C.)

- C. 648 av. J.-C. - Naissance de Josias
- D. 642 av. J.-C. – Assassinat d’Amon, roi de Juda, par ses serviteurs (2 Rois 21:19-26)
- E. 640 av. J.-C. – Mort du dernier roi Assyrien efficace, Assurbanipal
- F. 640 av. J.-C. - Josias devint roi à l’âge de 8 ans (2 Rois 22:1)
- G. 628 av. J.-C. – Josias initie la réforme (2 Chron. 34:3 et 2 Rois 23)
- H. 626 av. J.-C. – Appel de Jérémie (Jér. 1:2)
- I. 626 av. J.-C. - Nabopolassar (626-605 av. J.-C.) devint roi de la nouvelle Babylone
- J. 621 av. J.-C. – Découverte du Livre de la Loi par des ouvriers qui réfectionnaient le Temple (2 Chron. 34:8...; 2 Rois 22)
- K. 614 av. J.-C. – Chute de la capitale régionale de l’Assyrie, Assur, sous l’emprise de néo-Babyloniens
- L. 612 av. J.-C. – Destruction de Ninive, la première capitale de l’Assyrie, par les néo-Babyloniens et les Mèdes
- M. 609 av. J.-C. – Mort de Josias à Meggido en combattant le pharaon Néco II (610-594 av. J.-C.) qui essayait alors d’aider le reste des fuyards de l’armée Assyrienne (cfr. 2 Chron. 35:20-24; 2 Rois 23:28-30)
- N. 605 av. J.-C. – Défaite des Egyptiens et du reste de l’armée Assyrienne par les néo-Babyloniens à Karkemish
- O. 605 av. J.-C. – Tournée de Nebucadnetsar à travers la Palestine pour exiger le paiement des tributs (capture de Daniel et première déportation). Il y eut au total 4 invasions sur Juda et Jérusalem, 605, 597, 586 et 582 av. J.-C.
- P. 601 av. J.-C. - Nebucadnetsar II perdit la bataille pour le contrôle de l’Egypte (finit dans l’impasse)

VII. UNITÉS LITTÉRAIRES

- A. Le livre a une structure thématique, et non chronologique. C’est probablement une collection de plusieurs différents rouleaux/messages de Jérémie, 1-25,30-33 et 46-51.
Le manuel *UBS’ Handbook* fait sur Jérémie le commentaire suivant:
“En fait, Jérémie n’est pas vraiment un “livre” dans le sens que la plupart des lecteurs modernes décriraient normalement un livre - Il n’a ni un arrangement ordonné, ni des paramètres contextuels clairement définis permettant d’interpréter plusieurs de ses parties” (p. 1).
- B. La Septante et le Texte Massorétique diffèrent grandement. Près de 3000 mots figurant dans le Texte Massorétique manquent dans la Septante. En outre, l’ordre des nations dans Jér. 46-51 est différent, ainsi que leur emplacement après Jér. 25. Ces deux manuscrits traditionnels furent trouvés parmi les Rouleaux de la Mer Morte, ce qui implique qu’ils sont tous deux des traductions d’un texte Hébreu de première heure.
- C. Suggestion d’ossature/structure (suivant essentiellement R. K Harrison et E. J. Young):
 1. Jér. 1 - Appel et provision de Jérémie
 2. Jér. 2-25 - Péché de Juda dès les premières années du ministère de Jérémie
 3. Jér. 26-29, 34-35 - La vie personnelle du prophète
 - a. Le message de YHWH à la réaction de Sédécias et d’Hanania, Jér. 26-29
 - b. Les Récabites, Jér. 34-35
 - c. Les événements historiques se rapportant aux règnes de Jojakim, de Sédécias, de Guedalia, ainsi qu’au séjour en Egypte, Jér. 36-45
 4. Jér. 30-33 - La promesse de restauration du peuple de Dieu
 - a. physiquement
 - b. spirituellement
 5. Jér. 46-51 – Les prophéties contre les nations environnantes (voir aussi Jér. 25:

12-38)

- a. Egypte - Jér. 46 (cfr. Ésaïe 19; Ézéchiél 29-32)
 - b. Philistie - Jér. 47 (cfr. Amos 1:6-8; Ésaïe 14:29-32; Ézéchiél 25; 15-17)
 - c. Moab - Jér. 48 (cfr. Amos 2:1-3; Ésaïe 15-16; Ézéchiél 25:8-11)
 - d. Amon - Jér. 49: 1-6 (cfr. Amos 1:13-15; Ézéchiél 25:1-7)
 - e. Edom - Jér. 49:7-22 (cfr. Amos 1:11-12; Ésaïe 21:11-12; Ézéchiél. 25:12-14; Abdias)
 - f. Syrie - Jér. 49:23-27 (cfr. Amos 1:3-5; Ésaïe 17:1-3)
 - g. Arabie - Jér. 49:28-33
 - h. Elam - Jér. 49:34-38
 - i. Babylone - Jér. 50-51 (cfr. Ésaïe 13:1-14; Hab. 2:6-17)
6. Jér. 52 - La chute de Jérusalem (cfr. 2 Rois 24:18-25:30)
- D. Le manuel "*UBS Handbook on Jeremiah*" contient le commentaire suivant:
1. "Comme on le sait, le livre de Jérémie n'est pas arrangé chronologiquement, et ce n'est que difficilement que l'on peut y découvrir un arrangement même thématique des paroles et des actes qui y sont consignés. Néanmoins, un commentaire récent écrit par Dorsey démontre qu'il contient sept grandes unités bien définies et un appendice, chacune ayant sa propre organisation interne cohérente. L'ossature ci-après est basée sur son analyse:
 - a. Dieu punira Juda (Jér. 1:1-12:17)
 - b. L'ÉTERNEL révèle ses plans pour la chute de Juda (Jér. 13:1-20:18)
 - c. Dieu jugera et punira Juda et Jérusalem (Jér. 21:1-29:32)
 - d. Dieu ramènera son peuple dans son pays (Jér. 30:1-33:26)
 - e. Jérémie délivre des messages à Sédécias et aux Récabites (Jér. 34:1-35:19)
 - f. Jérémie souffre parce qu'il délivre le message de l'ÉTERNEL (Jér. 36:1-45:5)
 - g. Dieu punira les nations (Jér. 46:1-51:64)
 - h. Un appendice sur la chute de Jérusalem (Jér. 52:1-34)" (p. 1)
 2. "Les sept divisions du livre sont donc disposées de façon symétrique: La 1ère et la 7ème ont des thèmes apparentés, de même en ont la 2ème et la 6ème, la 3ème et la 5ème. La 4ème, la division centrale, délivre le message central, qui est le message de l'espérance; ce qui est assez différent de beaucoup d'autres livres prophétiques où le message central est généralement un appel à la repentance. En outre, le livre indique clairement que Dieu n'a pas manqué de protéger Juda, mais plutôt qu'il a décrété que Juda soit puni pour ne lui avoir pas obéi. L'Éternel est au-dessus des nations et des puissances; Il est capable de punir, et lui seul est en mesure de restaurer le peuple" (p. 2).
- E. C'est intéressant de noter que dans les chap. 1-25, les messages de Jérémie sont introduits avec l'expression "La parole de YHWH me fut adressée," tandis que dans les chap. 26-51 ils sont introduits avec "la parole qui fut adressée à Jérémie de la part de YHWH."
- F. Tableau des prophéties de Jérémie en fonction du roi régnant:

E. J. Young

1. Sous Josias (640 av. J.-C.)
Jér. 1:1-19; 2:1-3:5; 3:6-6:30; 7:1-10:25;
11:1-13:27; 14:1-15:21; 16:1-17:27; 18:
1-20:18
2. Sous Joachaz (609 av. J.-C.)
3. Sous Jojakim (609 av. J.-C.)

R. K. Harrison

- Jér. 1:1-19; 2:1-3:5; 3:6-6:30; 7:
1-10:25; 18:1-20:18
- Jér. 11:1-13:14; 14:1-15:21; 16:
1-17:27; 22; 25; 26; 27; 35; 36;

	45:23; 25; 26; 35; 36; 45; 46-48
4. Sous Jojakin (598-596 av. J.-C.) Jér. 31:15-27	
5. Sédécias (597 av. J.-C.)	Jér. 21:1-22:30; 23; 24; 27; 28; 29; 30-31; 21:1-22:30; 24:1-10; 27; 28; 29; 30-31; 32; 34; 37; 38; 39 32; 33; 34; 37; 38; 39; 49; 50: 1-51:64
6. Sous Guedalia	Jér. 40; 41; 42; 43-44:30; 50-52; 40:1-42; 43:1-44:30
7.	Appendice Historique Jér. 52:1-34

VIII. THÈME PRINCIPAL

- A. Le temps du jugement est imminent parce que Juda ne se repent pas! Jérémie souligne le péché, le jugement, puis la restauration; Jér. 1:4-10.
- B. La religion liturgique ou rituelle sans une vie de foi en Dieu est un désastre! (Jérémie 7; Esaïe 29:13).
- C. Juda avait désespérément dérapé dans les rituels, l'idolâtrie et le péché! Il avait rompu l'alliance de Dieu, symbolisée par un contrat de mariage (cfr. Jér. 2:1-3:5).
- D. La repentance et la foi personnelles sont la base de la nouvelle alliance de Dieu (Jér. 31: 31-34), et non la foi familiale (Jér. 31:29; Ézéchiel 18).
- E. La Nouvelle Alliance est permanente (Jér. 31:35-37) parce qu'elle n'est pas conditionnée à la performance humaine, mais repose sur la grâce et la puissance de Dieu (Ézéchiel. 36: 22-38).

IX. TERMES ET/OU EXPRESSIONS ET PERSONNES À DÉFINIR SUCCINTEMENT

- A. Termes et/ou Expressions
 1. Prophète, 1:5 (L. Segond; TOB)
 2. Amandier, 1:11 (L. Segond; TOB)
 3. Septentrion, 1:13 (L. Segond) ["Le nord" (TOB)]
 4. Ceins tes reins, 1:17 (L. Segond) ["Prépare-toi" B. Français Courant]
 5. Lettre de divorce, 3:8 (L. Segond) ["Attestation de rupture" (N. B. Segond)]
 6. Elle a commis un adultère avec la pierre et le bois," 3:9 (L. Segond; TOB)
 7. Circoncisez vos coeurs, 4:4 (L. Segond) ["Ôtez le prepuce de vos coeurs" (J. N. D.)]
 8. Le temple de l'Éternel," 7:4 (L. Segond; J. N. Darby) (lisez Jér. 7:2-11)
 9. Baume de Galaad, 8:22 (L. Segond; J. N. Darby)
 10. Se rasent les coins de la barbe, 9:26 (L. Segond) ["Coupent [les coins de leur barbe]" (J. N. Darby)]
 11. L'Éternel est vivant, 12:16 (L. Segond; J. N. Darby)
 12. Le dévastateur en plein midi, 15:8 (L. Segond) ["Je fais venir contre eux...un dévastateur en plein midi" (J. N. Darby)]
 13. La maison du potier, 18:3 (L. Segond; J. N. Darby)
 14. Toute l'armée des cieus, 19:13 (L. Segond; J. N. Darby)
 15. Germe, 23:5, (L. Segond; J. N. Darby)
 16. Dévouer par interdit, 25:9 (L. Segond) ["exterminerai" (B. en Français Courant)]
 17. Les ustensiles de la maison de l'Éternel, 27:16 (L. Segond) ["les objets" (Colombe)]
 18. Temps d'angoisse pour Jacob, 30:7 (L. S) ["Temps de détresse pour Jacob" (J.N.D.)]
 19. Alliance nouvelle, 31:31 (L. Segond; B. en Français Courant)]
 20. "En coupant un veau en deux et en passant entre ses morceaux," 34:18 (L. Se-

gond; J. N. Darby, cfr. Gen. 15:16)

B. Personnes

1. Josias, 1:2,3
2. Jojakim, 1:3
3. Baal, 2:8
4. Manassé, 15:4
5. Nebucadnetsar, 21:2,7
6. Hanania, 28:1
7. Baruc, 32:12,13,16
8. Moloc, 32:35
9. Récabites, 35:2 ("la Famille des Récabites," NIV)
10. Ebed-Mélec, 38:7
11. Guedalia, 39:14 & 40-41
12. Pharaon Neco, 46:2 ("Neco," NIV)
13. Kemosch, 48:7,13,46
14. Ben-Hadad, 49:27
15. Bel, 50:2; 51:44
16. Mérodac, 50:2

X. CARTOGRAPHIE

- | | |
|-------------------------------|----------------------|
| 1. Anathoth, 1:1 | 9. Mitspa, 40:6 |
| 2. Kittim | 10. Gabaon, 41:12 |
| 3. Memphis/Noph | 11. Bethléhem, 41:17 |
| 4. Silo, 7:12 | 12. Carkemisch, 46:2 |
| 5. vallée de Ben-Hinnom, 7:31 | 13. Béthel, 48:13 |
| 6. Sodome et Gomorrhe, 23:14 | 14. Hatsor, 49:28 |
| 7. Tyr, 25:22 | 15. Élam, 49:34 |
| 8. Lakis, 34:7 | |

XI. QUESTIONS DES ÉTUDIANTS/CHERCHEURS SUR LE CONTENU

1. Pourquoi est-il difficile d'esquisser/structurer Jérémie?
2. Combien de temps Jérémie a-t-il prêché?
3. Expliquez les deux visions du chap. 1:11-16.
4. Pourquoi le chapitre 2 est-il présenté comme une jurisprudence? (cfr. 4-8,9,29)
5. Pourquoi le chapitre 3 est-il présenté comme un procès en divorce?
6. Citez les 4 conditions exigées par Dieu pour faire preuve de repentance au chap. 4:1-2. Quel rapport y a-t-il entre Jér. 4:2 et Gen. 12:3?
7. Quel rapport y a-t-il entre les chapitres 7 et 26?
8. Jérémie a-t-il condamné le système sacrificiel au chapitre 7?
9. Pourquoi les hommes de la ville natale de Jérémie ont-ils essayé de le tuer? (chapitres 11-12, en particulier 11:21)
10. Pourquoi les chapitres 12:14-17 et 16:19-21 sont-ils importants?
11. Expliquez comment les péchés collectifs du passé et les péchés individuels du présent se rapportent-ils au chap. 16:10-13.
12. Quel rapport y a-t-il entre Jér. 17:10 et Gal. 6:7?
13. Décrivez les différentes manières dont Jérémie a utilisé la métaphore du potier aux chapitres 18 et 19.
14. Comment discerner/distinguer un faux prophète d'un vrai prophète (cfr. chap. 28)?

XII. Pour des études bibliques audios et vidéos sur Jérémie, voir www.freebiblecommentary.org

INTRODUCTION AU LIVRE DES LAMENTATIONS

I. NOM DU LIVRE

- A. En Hébreu (TM), le titre n'est rien d'autre que la première expression du livre qui est "Eh quoi!" ("*echah*," cf. 1:1; 2:1; 4:1). Ce terme/cette expression était couramment utilisé(e) lors des funérailles.
- B. Dans la Septante (LXX), le livre est intitulé "Les pleurs/plaintes," dérivant d'une racine Grecque qui signifie "crier à haute voix."
- C. Le Talmud l'a intitulé "Lamentations."
- D. La Vulgate l'a intitulé "Il comprend les lamentations de Jérémie, le Prophète."

II. CANONISATION

- A. Ce livre fait partie du Meguiloth (cinq rouleaux) qui est une liste spéciale des livres particuliers dans la section "Les Écrits" du canon Hébreu. Chacun de ces livres était lu lors d'une fête annuelle:
 - 1. Cantique des Cantiques – à la Pâque
 - 2. Ruth - à la Pentecôte
 - 3. Ecclésiaste - à la Fête des Tentes ou des Tabernacles
 - 4. Esther - à la Fête de Purim
 - 5. Lamentations - à la Commémoration de la Chute de Jérusalem et Destruction du Temple de Salomon
- B. Dans la section "Les Écrits" du canon Hébreu, le livre de Cantique des Cantiques est placé après Psaumes, Proverbes et Job, et avant Ruth, Lamentations, Ecclésiaste et Esther. La Bible Anglaise/Française a suivi l'ordre de la Septante.
- C. Le livre des Lamentations est lu le 9 du mois d'Ab (mi-juillet), en commémoration de la destruction du Temple de Salomon par l'armée de Nebucadnetsar II en 586 av. J.-C. Dans le Judaïsme postérieur, il commença à commémorer également la chute de Jérusalem par le général Romain Titus en l'an 70 ap. J.-C.

III. GENRE

- A. Chacun des cinq chapitres du livre est un chant/hymne funèbre/de lamentation distinct. Ces types de poèmes étaient/sont courants dans le Proche-Orient Antique où ils remontaient à l'époque Sumérienne. En Israël, ils exprimaient leur tristesse face aux conditions en cours, mais aussi leur espérance pour l'avenir.
- B. Les quatre premiers poèmes sont des acrostiches. Chaque ligne commence par/avec la lettre suivante de l'alphabet Hébreu. C'était peut-être une manière symbolique d'exprimer un chagrin complet.
- C. La poésie Hébraïque est basée sur le parallélisme de la pensée et non sur la rime:
 - 1. La clé littéraire c'est la ligne, et non les mots/termes.
 - 2. Le parallélisme est généralement deux ou trois lignes:
 - a. Parallélisme synonyme - les lignes expriment la même pensée en des termes différents:
 - (1) Ps. 3:1; 8:40; 83:14; 103:3
 - (2) Prov. 20:1
 - (3) Lam. 1:2,3
 - (4) Esaïe 1:3
 - (5) Amos 5:24
 - b. Parallélisme antithétique - les lignes expriment des pensées opposées, en utilisant un contraste ou en indiquant le côté positif et le côté négatif d'un problème:

- (1) Ps. 1:6; 90:6
- (2) Prov. 1:29; 10:1,12; 15:1; 19:4
- c. Parallélisme synthétique - les lignes développent davantage la pensée:
 - (1) Ps. 1:1-2; 19:7-9
 - (2) Lam. 1:4

IV. PATERNITÉ

- A. Le livre lui-même ne cite aucun auteur. C'est évident qu'il a été écrit par un témoin oculaire du siège et de la chute de Jérusalem en 586 av. J.-C.
- B. Baba Bathra 15a et les Targums de Jér. 1:1 attribuent sa paternité à Jérémie.
- C. La Septante préface ainsi le livre: "et après qu'Israël fut emmené en captivité, et que Jérusalem fut dévastée, Jérémie s'assit en pleurant et composa cette lamentation à propos de Jérusalem et dit..." La Septante a placé ce livre juste après celui de Jérémie.
- D. La Vulgate commence le livre par "Il comprend les lamentations de Jérémie, le prophète.
- E. La Peshitta (traduction Syriacque du 5^e siècle ap. J.-C.) l'a intitulé "Le livre des Lamentations de Jérémie le prophète."
- F. Évidences de Paternité:
 - 1. en faveur de Jérémie:
 - a. Jérémie est supposé en être l'auteur en raison de 2 Chron. 35:25. Mais remarquez que ce texte est plutôt une lamentation à propos de Josias, et non de Jérusalem.
 - b. De nombreux passages du livre de Jérémie parlent du chagrin de Jérémie face à la situation de son époque, 7:29; 8:21; 9:1,10,20 (cf. Lam. 3:48-51).
 - c. Il y a une similitude de vocabulaire entre les deux livres.
 - d. Le pronom "Je" de Lam. 3:1 pourrait référer à Jérémie.
 - e. De toute évidence, l'auteur était un témoin oculaire de la chute de Jérusalem.
 - 2. contre Jérémie:
 - a. Jérémie avait prédit que Dieu allait envoyer Babylone pour juger son peuple, mais Lam. 3:59-66 semble dire le contraire.
 - b. Jérémie n'aurait pas dit que les messages prophétiques avaient cessés, Lam. 2:9c.
 - c. Jérémie n'aurait pas préconisé/recommandé le secours de l'Égypte, Lam. 4:17.
 - d. Jérémie n'aurait rien espéré de Sédécias, Lam. 4:20.
 - e. Ces poèmes acrostiches sont très structurés, ce qui est très différent du style spontané du livre de Jérémie.
 - f. Le style structuré de chacun des 5 poèmes est également différent. Certains ont de longues lignes, d'autres en ont des courtes. Le nombre de lignes commençant par la même lettre diffère. Les métaphores changent d'un poème à l'autre. Tout ce qui précède pointe vers plus qu'un seul auteur.

V./VI. DATE/CONTEXTE HISTORIQUE

- A. La situation historique était la chute de Jérusalem face à l'armée Babylonienne en 586 av. J.-C.
- B. S'agissant de ce contexte historique, lisez 2 Rois 25:8-12 et Jérémie 52.
- C. Certains commentateurs considèrent ce livre comme se rapportant aux Juifs qui étaient restés en Juda, et qui se souvenaient chaque année de la chute de Jérusalem, Jér. 41:4-5.

VII. UNITÉS LITTÉRAIRES

- A. Jérusalem personnifiée, de l'épouse à l'esclave, chapitre 1er
- B. Le privilège engendre la responsabilité, la colère de YHWH pour son alliance, chapitre 2.
- C. Le chagrin individualisé, chapitre 3.
- D. Le privilège entraîne la responsabilité, le péché du peuple de l'alliance, chapitre 4
- E. Confiance et espérance dans le Dieu de l'Alliance, chapitre 5.

VIII. PRINCIPALES VÉRITÉS

- A. Ces poèmes expriment le chagrin et le sentiment de perte ressentis par le peuple de Dieu:
 - 1. La perte de Jérusalem
 - 2. La destruction du temple
 - 3. La dissolution de l'Alliance Mosaïque par YHWH. Ces sentiments ont été fortement ressentis en raison des promesses de Dieu dans:
 - a. 2 Sam. 7:10-16
 - b. Esaïe 37:30-35
- B. Ces poèmes mettent l'accent sur:
 - 1. la souveraineté de Dieu,
 - 2. la justice de Dieu,
 - 3. le jugement de Dieu,
 - 4. les promesses de restauration de Dieu.
- C. Juda était détruit pour avoir violé/brisé l'Alliance Mosaïque (Deutéronome 27-28). La défaite leur infligée par Babylone ne signifiait pas la faiblesse de YHWH, mais plutôt le péché de son peuple. YHWH allait leur accorder la victoire de sa puissance dans un temps futur (Lam. 3:22-23,25).
- D. Les promesses de Dieu sont conditionnelles et inconditionnelles. Le concept de l'alliance exige une réponse appropriée.

IX. TERMES ET/OU EXPRESSIONS ET PERSONNES À DÉFINIR SUCCINTEMENT

- A. Termes et/ou expressions
 - 1. "Tous ses amis," 1:2,19 (L. Segond) ["Tous ses amants" (J. N. Darby)]
 - 2. "La vierge, fille de Juda," 1:15 (L. Segond; J. N. Darby)
 - 3. "Son marchepied," 2:1 (L. Segond; J. N. Darby)
 - 4. "Le Seigneur a été comme un ennemi," 2:5 (L. Segond; J. N. Darby)
 - 5. "...battent des mains... ils sifflent, ils secouent la tête," 2:15 ("applaudissent... poussent des cris d'horreur... secouent la tête" Parole de Vie)
 - 6. "Lève tes mains vers lui," 2:19; 3:41 (L. Segond; J. N. Darby)
 - 7. "...que des femmes dévorassent le fruit de leurs entrailles," 2:20; 4:10 (L. Segond) [...que des femmes mangent leurs enfants" (Parole de Vie)]
- B. Personnes
 - 1. "Je suis l'homme," 3:1

X. CARTOGRAPHIE

- 1. Juda, 1:3
- 2. Sion, 1:4
- 3. Jérusalem, 1:7
- 4. Uts, 4:21

XI. QUESTIONS DES ÉTUDIANTS/CHERCHEURS SUR LE CONTENU

- 1. Expliquez la structure littéraire du livre des Lamentations.
- 2. Comment ce livre de la Bible nous aide-t-il à faire face à la souffrance et à la confusion?
- 3. À quoi le livre attribue-t-il la cause de l'exil? (Lam. 1:5,18)
- 4. Quel rapport y a-t-il entre Lam. 2:17 et Deutéronome 27-28?
- 5. Pourquoi le chap. 3:19-38 est-il si important?

INTRODUCTION AU LIVRE D'ÉZÉCHIEL

I. NOM DU LIVRE

- A. Il porte le nom de son principal porte-parole, le prophète et sacrificateur (de Tsadok), Ézéchiél.
- B. Son nom (BDB 306) signifie "Dieu fortifie," "Que Dieu fortifie," ou éventuellement, "Dieu est fort."

II. CANONISATION

- A. Ce livre eut du mal à être accepté dans les cycles annuels de la liturgie Juive pour les raisons suivantes:
 - 1. Le temple d'Ézéchiél et ses procédures sont différents de ceux de Moïse (comparez Nombres 28:11 et Ézéchiél 46:6).
 - 2. Le langage visionnaire vif d'Ezéchiél, en particulier aux chapitres 1er, 8 et 10
 - 3. La gloire de YHWH et de son Esprit quitte Jérusalem et se dirige vers les exilés à Babylone (cfr. Ezéch. 10:1-2,18-22; 11:22-25)
- B. Il est dit du Rabbi Hanania Ben Ezéchias de l'école rabbinique de Shammaï (l'école conservatrice) qu'il aurait utilisé 300 pots d'huile (pour rester éveillé tard) afin de réconcilier Ézéchiél avec Moïse (cfr. Shabb. 14b; Menahuth 45a, Hagigah 13a).
- C. Selon la tradition Juive, au retour d'Elie avant la venue du Messie (cfr. Mal. 3:1; 4:5), il résoudra les contradictions entre Ézéchiél et Moïse (cfr. Menah 45a).

III. GENRE

- A. Ce livre contient beaucoup de genres:
 - 1. Apocalyptique (Ezéchiél 1, 8-10, 38-39 et éventuellement 40-48)
 - 2. La Prophétie (Ezéch. 37, surtout les vv. 4,9,12)
 - 3. Les Paraboles (Ezéch. 17: 2; 20:49; 24: 3)
 - 4. La Poésie/lamentation (Ezéch. 19; 26:17-18; 27:4-9,25-36; 28:2-23; 30:2-19; 31: 2-9; 37:2-8,12-15)
 - 5. Les Symboles dramatiques (Ezéchiél 4-5,12,24)
 - 6. L'Allégorie (Ezéchiél 16,23)
 - 7. Les visions (Ezéchiél 1-3, 8-11, 40-48)
- B. Ézéchiél a présenté la plupart de ses messages sous forme écrite. Ils n'ont pas été donnés oralement, comme ceux d'Esaië et de Jérémie. Ils sont très structurés.

IV. PATERNITÉ

- A. La paternité du livre n'a jamais été mise en doute. Le livre entier, à l'exception du chap. 1:2-3, est écrit à la première personne du singulier (autobiographique, cfr. Ezéch. 4:14; 9:8; 11:13). Cependant, beaucoup de ces premières personnes du singulier sont des discours directs de YHWH.
- B. La tradition Juive, Baba Bathra 15a, dit que: "Les hommes de la Grande Synagogue ont écrit Ézéchiél et les Douze Livres Prophétiques." Comme signalé précédemment dans les cas d'autres livres, le terme "écrit" ici peut signifier édité ou compilé.
- C. Flavius Josèphe, dans "*Les Antiquités des Juifs*, 10.5.1," a dit qu'Ézéchiél a écrit 2 livres. Mais, cela pourrait référer à la structure caractéristique de beaucoup de prophètes Hébreux dont les livres se divisent facilement en deux moitiés (les cas d'Esaië 1-39 & 40-66; de Daniel 1-6 & 7-12; de Zacharie 1-8 & 9-14 et d'Ezéchiél 1-32 & 33-48). Généralement, dans la première partie le contexte historique est l'époque même de l'auteur. Dans la deuxième partie du livre, le contexte réfère à l'avenir. C'est peut-être la raison pour laquelle Flavius Josèphe déclara qu'il avait écrit deux livres.

- D. Le livre était écrit à Babylone (cfr. Ezéch. 1:1; 3:11,15; 11:24), mais Ezéchiel est projeté plusieurs fois à Jérusalem dans des visions (cfr. Ezéch. 8:3; 11:1; 40-48).
- E. Tout ce que l'on sait sur le prophète Ézéchiél provient de son livre même. Il n'est mentionné nulle part ailleurs dans l'Ancien Testament:
1. Il était né vers 623 av. J.-C. à Jérusalem
 2. Il était un sacrificateur de la lignée de Tsadok, Ezéch. 1:3
 3. Il était marié mais n'avait pas d'enfants, Ezéch. 24:16-18
 4. Il a été fait prisonnier à l'âge de 25 ans en 597 av. J.-C. par Nebucadnetsar II en accord avec le roi Jojakin, Ezéch. 1:1; 33:21; 1 Rois 24:14-16
 5. Il fut exilé par la voie un canal artificiel d'irrigation, le Kebar, Ezéch. 1:1,3, dans une colonie Juive située non loin de la ville de Nippour, appelée Thel-Abib, Ezéch. 3:15
 6. Il prêcha pendant au moins 22 ans, Ezéch. 1:1-2; 29:17
 7. Il était un prophète fort mais compatissant, Ezéch. 9:8; 11:13; 24:16
- F. Sa formation sacerdotale avait profondément affecté ses visions. Il était particulièrement intéressé au mal qui se commettait dans le temple d'alors (chapitres 8-11) et à la pureté du nouveau temple (chapitres 40-48).

V. DATE

- A. Il était né vers 623 av. J.-C à Jérusalem.
- B. Ezéchiel fut l'un des prophètes du 7^e siècle: Jérémie, Daniel, Nahum, Habaccuc et Sophonie.
- C. Durant la période de la montée en puissance des néo-Babyloniens sous Nabopolassar et son prince héritier Nebucadnetsar II, Dieu parlait par le biais de ces prophètes dans différentes localités:
1. Daniel fut emmené captif par Nebucadnetsar en 605 av. J.-C. Il fut exilé au palais de Babylone, Dan. 1:1.
 2. Ezéchiel sera à son tour emmené captif par Nebucadnetsar en 597 av. J.-C. avec 8.000 à 10.000 autres personnes, essentiellement des artisans, des soldats, ainsi que le roi Jojakin et sa famille, 2 Rois 24:14-16. Ils furent installés dans un camp de réfugiés près du canal de Kebar.
 3. Jérémie demeura à Jérusalem jusqu'à la mort de Guedalia (cfr. 582 av. J.-C.).
- D. Ezéchiel prenait soin de dater ses prophéties (qui influencèrent Aggée [cfr. Aggée 1:1,15; 2:1,10,20] et Zacharie [Zach. 1:1; 7:1]). Ces dates montrent que le livre n'est pas dans l'ordre chronologique. Cependant, si l'on isole les oracles contre les nations environnantes (c.-à-d. Ezéchiel 25-32), le reste des oracles est dans un ordre chronologique.

	<u>Jour</u>	<u>Mois</u>	<u>Années d'exil de Jojakin</u>
1. Une vision, Ezéch. 1:1	5	4	30 (?)
2. Une vision, Ezéch. 1:2	5	4	5 (593 av. J.-C.)
3. Une parole de YHWH	12	4	5 (593 av. J.-C.)
4. Une vision, Ezéch. 8:1	5	6	6 (592 av. J.-C.)
5. Les questions des anciens, Ezéch. 20:1	10	5	7 (591 av. J.-C.)
6. Début du siège de Jérusalem, Ezek. 24:1 (cfr. 2 Rois 25:1)	10	10	9 (588 av. J.-C.)
7. Oracle contre Tyr, Ezéch. 26:1	1	?	11 (586 av. J.-C.)
8. Oracle contre l'Égypte, Ezéch. 29:1	12	10	10 (587 av. J.-C.)
9. Oracle contre l'Égypte, Ezéch. 29:17	1	1	27 (571 av. J.-C.)
10. Oracle contre l'Égypte, Ezéch. 30:20	7	1	11 (586 av. J.-C.)
11. Oracle contre l'Égypte, Ezéch. 31:1	1	3	11 (586 av. J.-C.)

12. Oracle contre l’Egypte, Ezéch. 32:1	1	12	12 (585 av. J.-C.)
13. Oracle contre l’Egypte, Ezéch. 32:17	15	(12, cfr. 32:1)	12 (585 av. J.-C.)
14. Chute de Jérusalem, Ezéch. 33:21	5	10	12 (585 av. J.-C.)
15. Une vision de la nouvelle Jerusalem, Ezéch. 40:1	10	1	25 (573 av. J.-C.)

VI. CONTEXTE HISTORIQUE

Voir Appendice Quatre

VII. UNITÉS LITTÉRAIRES

A. Les prophéties d’Ezéchiel peuvent être divisées en deux messages radicalement différents:

1. Avant la chute de Jérusalem en 586 av. J.-C., ses sermons se caractérisaient par un appel à la repentance (cfr. Ézé. 14:6,18) face au jugement de Dieu à venir (Ézéchiél 1-32).
2. Après la chute de Jérusalem, ses sermons (pour la plupart) se tournèrent vers l’espérance, la restauration et le pardon (Ézéchiél 33-48).

B. Bref Aperçu

1. Son appel au ministère, Ezéch. 1-3
2. Le péché du peuple de l’alliance et la chute de Jérusalem, Ezéch. 4-24
3. Le jugement de Dieu contre les nations environnantes, Ezéch. 25-32
4. La promesse de Dieu de restaurer son peuple, sa ville et son temple, Ezéch. 33-37
5. Invasion apocalyptique du nord, Ezéch. 38-39
6. Vision du temple restauré, Ezéch. 40-48

VIII. PRINCIPALES VÉRITÉS

- A. La souffrance des Juifs était due à leurs propres péchés, et non à la faiblesse de YHWH.
- B. Dans l’alliance, la foi a un aspect à la fois corporatif/collectif et individuel. La Nouvelle Alliance mentionnée dans Jér. 31:31-34 est fondamentalement individuelle, comme le sont les chapitres 18 et 33. La Nouvelle Alliance est également garantie par l’action de Dieu (cfr. Ezéchiel 36-37). C’est le même équilibre prôné dans le Nouveau Testament entre la souveraineté de Dieu et les responsabilités humaines exigées par l’alliance.
- C. Dieu est fidèle à la postérité d’Abraham (Gen. 12:1-3) et de David (2 Samuel 7). L’Alliance sera rétablie (cfr. Ezéchiel 37, 40-48). L’exil fut un acte d’amour (c’était de la discipline parentale).
- D. Ce n’est pas encore la fin des problèmes pour les Juifs, Ezéch. 38-39 (cfr. Daniel 7-12). Il y a une lutte continue entre le peuple de Dieu et l’humanité déchue (Psaumes 2).

IX. TERMES ET/OU EXPRESSIONS ET PERSONNES À DÉFINIR SUCCINTEMENT

A. Termes et/ou Expressions

1. “Sicles,” 4:10 (L. Segond; J. N. Darby)
2. “Pierre de chrysolithe,” 10:9 (L. Segond; J. N. Darby)
3. “Tu perceras la muraille,” et tu sortiras tes effets par là, 12:5 (L. Segond)
4. “Des coussinets,” 13:18 (L. Segond; J. N. Darby) [“Des rubans” (Bible en Français Courant; “Des bandelettes” (TOB)]
5. “Faites-vous un coeur nouveau et un esprit nouveau,” 18:31 (L. Seg.; J. N. Darby)
6. “Ils faisaient passer par le feu,” 20:26 e 31 (L. Seg.) [“Ils consacraient”(J. N. Darby)
7. “Hauts lieux,” 20:29 (L. Segond) [“Bama,” J. N. Darby]
8. “Passer sous la verge,” 20:37 (L. Segond; J. N. Darby)
9. “Les théraphim,” 21:21 (L. Segond) [“Les idoles” (B. Français Courant [21:26])

10. "Ils te couperont le nez et les oreilles," 23:25 (L. Segond; J. N. Darby)
11. "Tu étais en Eden, le jardin de Dieu," 28:13 (L. Segond; J. N. Darby)
12. "Largeur de main,"
13. "Les lieux élevés du pays," 38:12 (L. Segond) ["Le centre du pays," (J. N. Darby)]
14. "Holocauste Perpétuel, 46:15 (L. Segond) ["Holocauste continué," (J. N. Darby)]

B. Personnes

1. "quatre animaux, dont l'aspect avait une ressemblance humaine," 1:5
2. "Fils de l'homme," 2:1
3. Thammuz, 8:14
4. Les Chérubins, 10:6 ("quatre êtres vivants")
5. Daniel, 14:14,20; 28:3
6. Ohola et Oholiba, 23:4
7. Les fils de Tsadok, 40:46

X. CARTOGRAPHIE

1. Fleuve du Kebar, 1:1 ("Fleuve Kebar," J. N. Darby)
2. Le pays des Chaldéens, 1:3
3. Tyr, 26:2
4. Javan, 27:13 ("Grèce," B. en français Courant)
5. Tubal, 27:13 ("Babyloniens")
6. Méschec, 27:13
7. Tsoan, 30:14

XI. QUESTIONS DES ÉTUDIANTS/CHERCHEURS SUR LE CONTENU

1. Qu'est-ce qu'Ézéchiél avait-il vu au chapitre 1er? Pourquoi cela était inhabituel à Babylone?
2. Que représente le rouleau du chapitre 2?
3. Que représentent les actes symboliques des chapitres 4 et 5?
4. Pourquoi le chapitre 8 est-il si choquant? Était-ce réel ou symbolique?
5. Quel rapport y a-t-il entre les chapitres 1 et 11?
6. Pourquoi le chapitre 18 est-il si inhabituel dans l'Ancien Testament?
7. Quel rapport y a-t-il entre Satan et le roi de Tyr (28)? Pourquoi certaines personnes pensent-elles que ce chapitre est une description de Satan?
8. Quel rapport y a-t-il entre les chapitres 36 et 39 et l'époque d'Ézéchiél?
9. Quel rapport y a-t-il entre les chapitres 18:30 et 32 et 36:26-27?
10. Le temple d'Ézéchiél est-il symbolique ou littéral?

XII. Pour des études bibliques audios, vidéos, et écrits sur Ezéchiél, voir notre site internet www.freebiblecommentary.org

INTRODUCTION AU LIVRE DE DANIEL

I. AVANT-PROPOS

Il m'est arrivé à maintes reprises de me demander: "Pourquoi écrire un autre commentaire sur Daniel?" En effet, il en existe beaucoup d'autres qui sont très bons et qui émanent de différentes perspectives. C'est mon étude du livre de l'Apocalypse qui a stimulé mon intérêt pour les livres de Daniel et de Zacharie (les apocalypses de l'Ancien Testament). Ils constituent la source biblique des différentes théories relatives à l'interprétation de nombreuses parties du Nouveau Testament. Beaucoup de croyants sincères et très intelligents ont exprimé leurs opinions sur ces textes révélateurs, mais dans une grande diversité.

En essayant d'exposer ma propre perspective, plusieurs questions fondamentales nécessitent d'être explorées:

1. Quel rapport y a-t-il entre les apocalypses [les livres apocalyptiques] de l'Ancien Testament et les prophéties [les livres prophétiques] de l'Ancien Testament?
2. Quelle est la source de la pensée et de la forme apocalyptiques?
3. L'âge nouveau est-il (1) terrestre et physique ou (2) spirituel et multidimensionnel? Cette planète est-elle le point focal de toute la création?
4. Ces textes spécifiques se rapportent-ils seulement à des événements passés (tels que la période Perse, la période Macabéenne, la période Romaine, l'Incarnation) ou à ceux futurs (tels que la Seconde Venue, le millénium, le royaume éternel), ou aux deux, en faisant usage de la prophétie à accomplissement multiple (cfr. Esaïe 7:14)?
5. Pourquoi certains textes paraissent être historiquement spécifiques (Daniel 11) et d'autres ambigus (Daniel 8)?
6. La préoccupation principale est-elle la défense du contexte historique de l'auteur ou plutôt l'exactitude historique des prédictions futures?

Ces questions herméneutiques doivent primer sur l'exégèse. Ce type de littérature exige une évaluation des préjugés d'une personne sur la Bible et spécifiquement sur la littérature apocalyptique.

Ainsi, j'essaierai d'exposer ici mes présuppositions/préjugés relatifs à ces questions afin que vous, le lecteur, puissiez comprendre clairement ma "posture/tendance d'interprétation." Chacun de nous a sa "posture d'interprétation"! La littérature apocalyptique exige une évaluation littéraire des présupposés/préjugés du lecteur. Cette littérature est si ambiguë que de nombreuses postures interprétatives sont possibles et défendables.

- A. Quel rapport y a-t-il entre les apocalypses [les livres apocalyptiques] de l'Ancien Testament et les prophéties [les livres prophétiques] de l'Ancien Testament?

Les Prophétiques

1. Message oral
2. Annoncé pour susciter la repentance et la foi
3. L'histoire est un moyen pour
4. Message destiné à changer le présent
5. La révélation par "Ainsi dit l'Éternel"

Les Apocalyptiques

1. Message écrit et hautement structuré
2. Annoncé pour susciter le courage et la ténacité/fermeté dans les croyants
3. Dieu intervient et réforme l'histoire (les crises)
4. Message destiné à prévoir le futur/l'avenir
5. Visions et rêves/songes interprétés par les anges

Deux livres très utiles et instructifs en cette matière sont "*Plowshares and Pruning Hooks : Rethinking the Language of Biblical Prophecy and Apocalyptic*," p. 107, de D. Brent Sandy; et "*The Apocalyptic Imagination*," p. 7, de John J. Collins.

- B. Quelle est l'origine de la pensée et de la forme apocalyptiques? Quel livre de l'Ancien Testament contient les tout premiers passages apocalyptiques? Est-il approprié de parler d'un genre apocalyptique? Bien qu'il soit, à bien des égards, similaire à la prophétie, le genre apocalyptique semble avoir des éléments uniques et cohérents qui le dénotent et le définissent comme un type littéraire distinct (voir Introduction au Livre de Daniel III, Genre, point C).

Si l'on suit la chronologie de la paternité traditionnelle des livres de l'Ancien Testament (qui est certainement une présupposition), alors Esaïe, le prophète du 8^e siècle av. J.-C., doit être le premier exemple biblique de ce type de littérature (cfr. Esaïe 13-14; 24-27; 56-66), suivi par les prophètes du 7^e siècle av. J.-C., Ezéchiel (cfr. Ezéchiel 1; 26-28; 35-40), Daniel (cfr. Daniel 7-12), ainsi que le premier prophète post-exilique, Zacharie (520 av. J.-C.).

Bien qu'il y ait une controverse parmi les érudits de l'Ancien Testament à propos de la date de ces livres et de ce qui dénote un passage apocalyptique, il semble que certaines parties d'Esaïe doivent avoir constitué le modèle que suivit la créativité littéraire subséquente qui s'est développée jusqu'à aboutir à ce que nous appelons aujourd'hui "littérature apocalyptique."

On découvre de plus en plus l'existence de certaines caractéristiques apocalyptiques dans d'autres cultures du Proche-Orient Antique, notamment:

1. Égyptienne – cfr. "Introductory Remarks on Apocalypticism in Egypt" de Bergman dans "Apocalypticism in the Mediterranean World and the Near East," ed. David Helbohn, pp. 51-60
 2. Akkadienne et Perse - même livre mentionné ci-dessus, pp. 77-156, 379-411
- C. L'âge nouveau est-il (1) terrestre et physique ou (2) spirituel et multidimensionnel?

Tant dans la prophétie de l'Ancien Testament que dans la littérature apocalyptique, il est bien indiqué qu'il y aura un futur/avenir terrestre et physique. Personnellement, je m'accroche à un Jardin d'Eden restauré comme modèle pour comprendre les promesses bibliques, mais en même temps je ressens toujours un doute rongeur face aux textes littéraires.

Le débat sur la résurrection a ici toute sa place. À quoi les croyants doivent-ils s'attendre? Si le chap. 7:18,22 suggère un cadre terrestre, le chap. 12:2 suggère, lui, quelque chose au-delà du physique. Deux textes du Nouveau Testament semblent pertinents à ce stade:

1. Les paroles de Jésus à Pilate dans Jean 18:33-38a (en particulier Jean 18:36)
2. L'argumentation de Paul sur la résurrection dans 1 Corinthiens 15 (en part. 1 Cor 15:35-53). Ces deux textes ouvrent la porte à une compréhension spirituelle du futur. Il nous est difficile, en tant qu'humains, de comprendre:
 - a. une personnalité sans corps physique
 - b. un royaume sans planète physique!

Plus je comprends l'immensité de la création (télescope Hubble), plus je me rends compte que la terre était/est un endroit spécialement préparé et maintenu, mais elle ne peut être le centre de l'avenir de l'humanité rachetée. Je suis attaché à l'Écriture comme seule source de foi et de pratique, mais c'est une révélation axée sur la terre et sur la rédemption. On ne doit pas spéculer sur une situation pour laquelle l'Écriture elle-même est silencieuse, mais il y a, cependant, dans les paroles de Jésus et de Paul comme une fissure sur la porte.

- D. La prophétie et la littérature apocalyptique sont-elles enfermées dans un accomplissement historique spécifique? Certes, les prophéties spécifiques au sujet du Messie présentent la prophétie prédictive comme étant valide (cfr. Michée 5:2); cependant, Esaïe

14:7 (naissance virginale), Dan. 9:27; 11:31; 12:11; Matth. 24:15; et Marc 13:14 sont de bons exemples de prophéties à accomplissements multiples. La prophétie et les passages apocalyptiques ne sont pas limités aux accomplissements historiques spécifiques. Ci-après est une bonne citation de Joyce G. Baldwin, formulée dans son livre "Daniel, The Tyndale Old Testament Commentary":

"Le schéma des quatre royaumes semble trouver son accomplissement dans les quatre empires qui se succédèrent entre l'époque de l'exil et celle de la mort du Christ, mais il peut aussi avoir une signification symbolique qui représente la relation entre l'Église de Dieu et les puissances mondiales au fil du temps," p. 68.

Comment les interprètes procèdent-ils? Ils cherchent à:

1. identifier concrètement l'événement historique de la prédiction prophétique
2. trouver accomplissement supplémentaire à la première venue du Christ
3. trouver un accomplissement supplémentaire à la Seconde Venue du Christ

C'est évident que l'histoire joue un rôle important dans l'interprétation prophétique/apocalyptique. Souvent, ce n'est qu'au cours de l'histoire (et souvent seulement avec le recul du temps) que ces textes deviennent compréhensibles. C'est à la lumière de la recherche scientifique moderne que je suis parvenu à mieux comprendre Genèse 1-2; de même c'est à la lumière du dévoilement de l'histoire que je comprends mieux les textes prophétiques/apocalyptiques. L'histoire elle-même surpasse tous les interprètes bibliques. Les Écritures sont certes vraies, mais leur véracité concrète est une compréhension progressive (cfr. le livre de Kevin J. Vanhoozer, "Is There a Meaning in This Text?"). Cette compréhension progressive est la partie délicate de l'interprétation prophétique/apocalyptique.

À ce stade, je préfère insérer ici quelques extraits de l'introduction de mon commentaire sur le livre de l'Apocalypse:

CINQUIÈME TENSION (Le Royaume de Dieu est à la fois présent et futur)

Le royaume de Dieu est en même temps présent et futur. Ce paradoxe théologique est devenu le point de mire ou point focal de l'eschatologie. Si l'on s'attend à un accomplissement littéral de toutes les prophéties de l'Ancien Testament au profit d'Israël, alors le Royaume devient essentiellement une restauration d'Israël dans une région géographique et dans une prééminence théologique! Cela nécessite que l'Église soit secrètement enlevée au chapitre 5 et que le reste des chapitres se rapportent à Israël (notez cependant Apoc. 22: 16).

Par contre, si l'on met l'accent sur le royaume comme étant inauguré par le Messie promis de l'Ancien Testament, alors, avec la première venue du Christ, le royaume est présent et ainsi le point focal ou le centre d'attention devient l'incarnation, la vie, les enseignements, la mort, et la résurrection du Christ. L'accent théologique est mis sur le salut en cours. Le royaume est venu, l'Ancien Testament est accompli dans le don du salut du Christ offert à tout le monde, et non dans son règne millénaire sur quelques uns!

Il est vrai que la Bible parle de deux venues du Christ, mais où faut-il mettre l'accent? Il me semble que la plupart des prophéties de l'Ancien Testament mettent l'accent sur la première venue, qui constitue l'établissement du royaume Messianique (cfr. Daniel 2). Cela est, de plusieurs manières, analogue au règne éternel de Dieu (cfr. Daniel 7). Dans l'Ancien Testament l'accent est mis sur le règne éternel de Dieu, mais le mécanisme de la manifestation dudit règne est le ministère du Messie (cfr. 1 Cor. 15:26-27). La question n'est pas de savoir laquelle de deux venues est vraie, car toutes les deux sont vraies; mais c'est de savoir où faut-il mettre l'accent? Par ailleurs, il y a lieu de relever que cer-

tains interprètes deviennent tellement focalisés sur le règne millénaire du Messie (cfr. Apocalypse 20) qu'ils ignorent la projection biblique du règne éternel du Père. Le règne du Christ est un événement préliminaire. Ni les deux venues du Christ, ni le règne temporel du Messie ne sont évidents dans l'Ancien testament!

Le point-clé de la prédication et des enseignements de Jésus est le royaume de Dieu, qui est à la fois présent (en ce qui concerne le salut et le service), et futur (en ce qui concerne la puissance et l'influence ou propagation). L'Apocalypse se focalise sur le règne millénaire Messianique (cfr Apocalypse 20) de manière préliminaire et non ultime (Apocalypse 21-22). Vu sous l'angle de l'Ancien Testament, il n'est pas évident qu'un règne millénaire soit nécessaire; pour preuve, le règne Messianique de Daniel 7 est éternel, et non millénaire.

- E. Certains interprètes modernes exigent un accomplissement littéral pour toutes les prophéties de l'Ancien Testament et tous les passages apocalyptiques. En réalité, cela impose une grille théologique non valide sur l'Écriture. Même les prophéties de l'Ancien Testament étaient conditionnées à la réponse humaine. Jésus a affirmé qu'il est l'accomplissement des textes de l'Ancien Testament (cfr. Matth. 5:17-19). Le Nouveau Testament est la lentille adéquate pour visionner l'Ancien Testament (cfr. Matth. 5:21-48).

Encore une fois, permettez-moi de citer l'introduction de mon commentaire sur l'Apocalypse:

PREMIÈRE TENSION (Les catégories raciales, nationales, et géographiques de l'Ancien Testament face à l'ensemble des croyants du monde entier)

Alors que les prophètes de l'Ancien Testament ont prédit une restauration d'un royaume Juif en Palestine centré autour de Jérusalem où toutes les nations de la terre se rassembleront pour louer et servir un prince de la lignée de David, curieusement ni Jésus ni les apôtres du Nouveau Testament ne se sont focalisés sur cet agenda. N'est-ce pas que l'Ancien Testament est inspiré (cfr. Matth. 5:17-19)? Les auteurs du Nouveau Testament auraient-ils omis des événements cruciaux de la fin des temps?

Il y a plusieurs sources d'information relatives à la fin du monde:

1. Les prophètes de l'Ancien Testament (Esaïe, Michée, Malachie)
2. Les auteurs apocalyptiques de l'Ancien Testament (cfr. Ezéch. 37-39; Dan. 7-12; Zacharie)
3. Les auteurs apocalyptiques Juifs intertestamentaux, non-canoniques (tel que 1 Enoch, auquel une allusion est faite dans Jude)
4. Jésus lui-même (cfr. Matth. 24; Marc 13; Luc 21)
5. Les écrits de Paul (cfr. 1 Cor. 15; 2 Cor. 5; 1 Thes. 4-5; 2 Thes. 2)
6. Les écrits de Jean (1 Jean et Apocalypse)

Toutes ces sources enseignent-elles clairement l'agenda de la fin des temps (événements, chronologie, personnes impliquées)? Si non, pourquoi? Ne sont-ils pas tous inspirés (à l'exception des écrits intertestamentaux Juifs)?

Les vérités ont été révélées aux auteurs de l'Ancien Testament par l'Esprit en des termes et catégories qu'ils pouvaient comprendre. Cependant, l'Esprit, à travers une révélation progressive, a développé ou donné à ces concepts eschatologiques de l'Ancien Testament une portée universelle ("le mystère du Christ," cfr. Eph. 2:11-3:13). En voici quelques exemples pertinents:

1. La ville de Jérusalem dans l'Ancien Testament était une métaphore du peuple de Dieu (Sion), mais dans le Nouveau Testament elle projetée comme un terme exprimant l'acceptation par Dieu de tous les humains repentis et croyants (la nouvelle Jérusalem de l'Apocalypse 21-22). L'extension théologique d'une ville lit-

térale ou physique en un nouveau peuple de Dieu (Croyants Juifs et Gentils) avait été déjà prévue dans la promesse de Dieu de racheter l'homme déchu dans Gen. 3:15, avant même qu'une quelconque capitale ou ville Juive n'ait vu le jour. Et même l'appel d'Abraham (cfr. Gen. 12:1-3) incluait bien les Gentils (cfr. Gen. 12:3; Exode 19:5). Voir Thème Spécial: Le Plan de Rédemption Éternelle de YHWH.

2. Dans l'Ancien Testament, les ennemis du peuple de Dieu étaient les des nations environnantes du Proche-Orient Antique, mais dans le Nouveau Testament le concept a été étendu à tous les hommes incroyants, qui sont contre Dieu, et Sataniquement inspirés. La bataille est ainsi passée d'un conflit géographique, régional à un conflit mondial et cosmique (cfr. Epître aux Colossiens).
3. La promesse d'une terre si intégrale dans l'Ancien Testament (les promesses faites aux Patriarches dans le livre de Genèse, cfr. Gen. 12:7; 13:15; 15:7,15; 17:8) englobe maintenant toute la terre. La Nouvelle Jérusalem descend vers une terre recréée, et non plus seulement ou exclusivement au Proche-Orient (cfr. Apocalypse 21-22).
4. D'autres exemples des concepts prophétiques de l'Ancien Testament qui ont été étendus sont:
 - a. La descendance d'Abraham comprend maintenant tous les circoncis spirituels (cfr. Rom. 2:28-29)
 - b. Le peuple de l'alliance inclut maintenant les Gentils (cfr. Osée 1:10; 2:23, cité dans Rom. 9:24-26; Lévit. 26:12; Exode 29:45, cités dans 2 Cor. 6:16-18 et Exo. 19:5; Deut. 14:2, cités dans Tite 2:14)
 - c. Le temple c'est maintenant Jésus (cfr. Matth. 26:61; 27:40; Jean 2:19-21) et à travers lui l'église locale (cfr. 1 Cor. 3:16) et/ou les croyants individuellement (cfr. 1 Cor. 6:19)
 - d. Même Israël et ses expressions descriptives caractéristiques de l'Ancien Testament réfèrent maintenant au peuple de Dieu dans son ensemble ("Israël," cfr. Rom. 9:6; Gal. 6:16, "royaume des sacrificateurs," cfr. 1 Pierre 2:5,9-10; Apoc. 1:6)

Le modèle prophétique a été accompli, élargi, et est maintenant plus inclusif. Jésus et les auteurs Apostoliques ne présentent pas la fin des temps de la même manière que les prophètes de l'Ancien Testament (cfr. Martin Wyngaarden, *"The Future of The Kingdom in Prophecy and Fulfillment"*). Les interprètes modernes qui essayent de rendre le modèle de l'Ancien Testament littéral ou normatif tortent l'Apocalypse en un livre très Juif, et forcent sa signification en expressions ou paroles atomisées ou ambiguës de Jésus et Paul! Les auteurs du Nouveau Testament ne nient pas les prophètes de l'Ancien Testament, mais montrent leur ultime implication universelle. L'eschatologie de Jésus ou de Paul n'a pas un système organisé ou logique; Leur objectif est essentiellement redemptive ou pastoral.

Cependant, même dans le Nouveau Testament on trouve de la tension. On n'y trouve pas une systématisation claire des événements eschatologiques. C'est surprenant qu'au lieu de recourir aux enseignements de Jésus pour décrire la fin (Matthieu 24; Marc 13), le livre de l'Apocalypse recourt plutôt aux allusions de l'Ancien Testament! Il suit le genre littéraire initié par Ezéchiel, Daniel, et Zacharie, mais développé durant la période inter-testamentale (littérature apocalyptique Juive). C'était peut-être pour Jean une manière de faire le lien entre l'Ancienne et la Nouvelle Alliances. Cela montre le vieux modèle de la rébellion humaine et l'engagement de Dieu à la rédemption! Mais il faut noter que même si l'Apocalypse emploie le langage, les personnes et les événements de l'Ancien Testament

, il les reinterprète cependant à la lumière de Rome du 1er siècle (cfr. Apoc. 1:7).

TROISIÈME TENSION (Les alliances conditionnelles face aux alliances inconditionnelles)

Il existe une tension ou un paradoxe théologique entre les alliances conditionnelles et inconditionnelles. Il est certes vrai que le dessein/plan rédemptif de Dieu est inconditionnel (cfr. Gen. 15:12-21); cependant, la réponse humaine est toujours obligée et conditionnelle!

Le modèle “si... alors” apparaît aussi bien dans l’Ancien que dans le Nouveau Testament. Dieu est fidèle; l’homme est infidèle. Cette tension a suscité beaucoup de confusion. Les interprètes ont souvent tendance à se focaliser seulement sur une “corne du dilemme,” savoir la fidélité de Dieu ou l’effort humain, la souveraineté de Dieu ou le libre-arbitre de l’homme. Cependant, tous deux sont bibliques et nécessaires. Voir Thème Spécial: L’Election/Prédestination et la Nécessité d’un Equilibre Théologique.

Cela se rapporte à l’eschatologie, aux promesses de Dieu envers Israël. Lorsque Dieu promet, il réalise! Dieu est lié par ses promesses; il y va de sa réputation (cfr. Ezéch. 36: 22-38). Les alliances conditionnelle et inconditionnelle se rencontrent en Christ (cfr. Esaïe 53), et non en Israël! La fidélité sans faille de Dieu repose sur la rédemption de tout celui qui se repent et croit, et non sur la base de qui était ton père ou ta mère! Christ, et non Israël, est la clé pour toutes les alliances et promesses de Dieu. S’il y a une parenthèse théologique dans la Bible, c’est bien Israël, et non l’Eglise (cfr. Actes 7 et Galates 3).

La mission mondiale de la proclamation de l’Evangile a été transférée à l’Eglise (cfr. Matt. 28:19-20; Luc 24:47; Actes 1:8). Elle demeure encore une alliance conditionnelle! Cela n’implique pas que Dieu ait totalement rejeté les Juifs (cfr. Romains 9-11). Il y a bien une place et un dessein pour l’Israël croyant de fin des temps (cfr. Zach. 12:10).

F. L’objectif principal d’un commentaire est-il de:

1. défendre l’auteur et le contexte historique d’un livre Biblique (Daniel comme auteur d’un Livre Biblique du 6è siècle à Babylone),
2. rechercher une confirmation historique des détails spécifiques des éléments prédictifs,
3. établir les grands thèmes théologiques et les vérités clairement exprimées?

En tant que croyant, comment puis-je aider d’autres croyants à travers un commentaire? Qu’est-ce qui est fondamental: est-ce la fiabilité de l’Écriture, ou est-ce le message de l’auteur? L’accent doit-il être mis sur:

1. l’histoire de l’époque de Daniel
2. l’histoire de mon époque
3. les prédictions spécifiques d’une époque future?

Étant attaché à l’inspiration de l’Écriture, je pense que toutes ces trois options sont importantes. En effet, l’interprétation passe:

1. du contemporain de l’auteur inspiré
2. aux destinataires immédiats de la révélation (dans ce cas-ci, puisque la prophétie devait être scellée, il y a incertitude à déterminer qui en étaient les premiers lecteurs ou auditeurs)
3. et enfin aux futurs lecteurs de chaque génération

Une procédure herméneutique appropriée exige une focalisation initiale sur le contexte historique et le genre choisi par l’auteur inspiré originel. Son/ses objectif(s) deviennent le point focal de l’interprétation. Je ne suis pas la personne inspirée, seul l’auteur originel l’était! Je dois me focaliser sur ce qu’était son entendement (sauf que dans ce cas-ci, Daniel lui-même n’avait pas compris l’entièreté de ce qu’il écrivait). Cela devient alors la

pierre angulaire pour une évaluation efficace des interprétations. On ne peut pas avoir un entendement totalement en dehors ou autre que celui de l'auteur originel.

C'est pourquoi les questions de la paternité, de la date, du but et des destinataires sont des questions cruciales. C'est sur ces mêmes questions que les érudits de l'Ancien Testament disconviennent!

La procédure herméneutique suivante implique le genre et le contexte. Par contexte, je fais référence à trois questions distinctes:

1. le contexte littéraire du livre lui-même (unités littéraires)
2. le contexte littéraire des autres livres apocalyptiques de l'Ancien Testament et des autres écrits apocalyptiques Juifs non-canoniques (genre)
3. le contexte plus large des Écritures (théologie systématique)

Après l'étude de ces questions, l'étape suivante c'est le travail exégétique sur les paragraphes:

1. la signification des termes contemporains
2. les caractéristiques grammaticales
3. les caractéristiques syntaxiques
4. les passages parallèles

- G. L'un des problèmes interprétatifs qui continuent de tracasser mon esprit c'est la façon dont sont structurés/conçus ces passages apocalyptiques. La révélation est-elle parvenue à l'auteur dans des visions spécifiques ou l'auteur a-t-il structuré le message de Dieu dans les visions? Qui a fait la structuration?

À ce stade de mon étude, je reste convaincu que Dieu révèle la vérité et que les auteurs humains structurent ladite vérité de manière à ce que leur génération (et chaque génération) puisse la comprendre. Le langage apocalyptique n'est pas la façon de parler de Dieu, mais c'est une façon d'écrire humaine! L'imagerie provient de l'esprit de l'auteur. La structure est de l'époque de l'auteur (bien entendu guidée par l'Esprit).

II. NOM DU LIVRE

- A. Il porte le nom de son principal porte-parole et prophète.
- B. Son nom (BDB 193) signifie "Dieu est mon juge," "Dieu est juge" ou "Dieu a décidé."

III. CANONISATION

- A. Daniel fait partie de la troisième et dernière division du canon Hébreu, appelée "Les Écrits" (kethu'bim).
- B. Cela parce que:
 1. les Juifs considéraient Daniel comme un homme d'Etat, et non comme un prophète
 2. il [le livre] reflète une date de rédaction ultérieure (Baba Bathra 15a).
 3. Il contient, comme Esdras, des portions diplomatiques Araméens (Dan. 2:4b-7:28)

IV. GENRE

- A. Comme beaucoup de livres prophétiques Hébreux, Daniel est une combinaison de genres:
 1. Daniel 1-6 contient des récits historiques écrits à la troisième personne qui reflètent la vie et les temps/l'époque de Daniel.
 2. Les chap. 7-12 sont principalement des événements futurs exprimés surtout sous forme d'imageries apocalyptiques à la première personne (Dan. 7:1,9; 8:1; 9:2).
 3. Le livre est une unité prophétique (cfr. Paternité, points E et F). les chap. 2 et 7 présentent un modèle de cinq royaumes, qui est soutenu tout au long du livre.

- Le chap. 8 traite des deuxième et troisième royaumes, tandis que le chap. 9 traite des quatrième et cinquième royaumes. L'histoire évolue vers une jonction divine!
- B. Ce même modèle structurel de l'historique (temporel) suivi du futur (eschatologique) apparaît également dans:
1. Esaïe 1-39 et 40-66
 2. Ézéchiel 1-32; 33-48
 3. Zacharie 1-8 et 9-14.
- C. La littérature apocalyptique est un genre littéraire particulièrement Juif. Elle était souvent utilisée en période de crises pour exprimer la conviction que Dieu contrôle l'histoire et qu'il apportera la délivrance à son peuple. Ce type de littérature est caractérisé par:
1. un sens fort de la souveraineté universelle de Dieu (monothéisme et déterminisme)
 2. une lutte entre le bien et le mal, l'âge actuel du mal et l'âge de justice à venir (un dualisme limité)
 3. l'usage des termes ou codes secrets standardisés (généralement tirés des textes prophétiques de l'Ancien Testament ou de la littérature apocalyptique Juive intertestamentaire)
 4. l'usage des couleurs, des nombres/chiffres, des animaux, et parfois des animaux/humains
 5. l'usage des visions et des rêves qui impliquent généralement l'intervention des anges qui les interprètent
 6. une focalisation sur les événements ultimes de la fin des temps à venir bientôt (âge nouveau)
 7. l'usage d'un ensemble de symboles particuliers, et non la réalité, pour communiquer le message Divin de la fin des temps
 8. Quelques exemples de ce genre sont:
 - a. dans l'Ancien Testament
 - (1) Esaïe 13-14, 24-27, 56-66
 - (2) Ezéchiel 37-48
 - (3) Daniel 7-12
 - (4) Joël 2:28-3:21
 - (5) Zacharie 1-6, 12-14
 - b. dans le Nouveau Testament
 - (1) Matthieu 24; Marc 13; Luc 21,
 - (2) 1 Corinthiens 15 (à certains égards)
 - (3) 2 Thessaloniciens 2 (de plusieurs façons)
 - (4) Apocalypse (chapitres 4-22)
 9. dans les livres non-canoniques (extrait de D. S. Russell, "The Method and Message of Jewish Apocalyptic, pp. 37-38):
 - a. 1 Hénoch, 2 Hénoch (les secrets d'Hénoch)
 - b. Le livre des Jubilés
 - c. Les Oracles Sibyllins III, IV, V
 - d. Le Testament des Douze Patriarches
 - e. Les Psaumes de Salomon
 - f. L'Assomption de Moïse
 - g. Le martyre d'Esaïe
 - h. L'Apocalypse de Moïse (Vie d'Adam et Eve)
 - i. L'Apocalypse d'Abraham
 - j. Le Testament d'Abraham
 - k. 2 Esdras (4 Esdras)

I. 2 et 3 Baruch

10. Ce genre comporte une structure de dualité délibérée. Il présente la réalité sous forme d'une série de dualismes, de contrastes ou de tensions (ce qui est très courant dans les Rouleaux de la Mer Morte et dans les écrits de Jean) entre:
- a. le ciel/paradis et la terre
 - b. l'âge du mal (hommes méchants et anges du mal) – l'âge nouveau de justice (hommes pieux et anges pieux)
 - c. l'existence actuelle – l'existence future

Tout cela évolue vers une consommation future qui émanera de Dieu. En effet, le monde n'est pas tel que Dieu avait voulu qu'il soit, aussi continue-t-il [Dieu] à planifier, oeuvrer et projeter sa volonté pour une restauration de la communion intime commencée dans le Jardin d'Eden. L'événement du Christ est le point tournant du plan de Dieu, mais ses deux venues ont suscité le dualisme actuel.

Une fois de plus, je préfère insérer ici un autre extrait de l'introduction de mon commentaire sur l'Apocalypse:

QUATRIÈME TENSION (Le modèle littéraire du Proche-Orient face au modèle occidental).

Le genre constitue un élément critique pour l'interprétation correcte de la Bible. L'Eglise s'est développée dans un contexte culturel occidental (Grec). Comparé au modèle littéraire de la culture occidentale, la littérature orientale est beaucoup plus figurative, métaphorique et symbolique; Elle se focalise plus sur les personnes, les rencontres (obstacles) et les événements plutôt que sur des propositions succinctes de la vérité. Il est reproché aux Chrétiens de se servir de leur histoire et de leurs modèles littéraires pour interpréter la prophétie biblique (aussi bien l'Ancien que le Nouveau Testament). Chaque génération et chaque entité géographique s'est servi de sa culture, de son histoire, et de sa littéralité pour pouvoir interpréter le livre de l'Apocalypse. Mais chacune d'elles a failli! C'est en effet aberrant et arrogant de penser que la culture moderne occidentale constitue le point focal de la prophétie biblique!

Le genre que choisit tout auteur originel et inspiré pour écrire son message constitue un contrat littéraire avec le lecteur. Le livre de l'Apocalypse n'est pas une narration historique. C'est une combinaison de plusieurs genres; on y trouve des lettres (chapitres 1-3), des prophéties, et principalement de la littérature ou genre apocalyptique. Faire dire à la Bible plus que n'avait été l'intention de l'auteur originel est autant condamnable que lui en faire dire moins! C'est même encore beaucoup plus inapproprié de faire intervenir l'arrogance et le dogmatisme des interprètes dans un livre tel que l'Apocalypse.

On ne s'est jamais accordé au sein de l'Eglise sur une interprétation appropriée de l'Apocalypse. Ma préoccupation est d'écouter et considérer la Bible dans son ensemble, et non de me contenter de quelques portions sélectionnées. La mentalité orientale contenue dans la Bible présente la vérité sous forme de paires des tensions. Notre tendance occidentale orientée vers la vérité propositionnelle n'est pas invalide, mais elle est non-équilibrée! Je pense qu'il est possible d'enrayer tout au moins quelques unes des impasses qui interviennent dans l'interprétation de l'Apocalypse, en tenant compte de son dessein qui change selon les générations successives des croyants. En effet, pour la plupart d'interprètes, il est évident que le livre de l'Apocalypse doit être interprété selon son époque et son genre propres. Une approche historique en rapport avec l'Apocalypse devrait être celle qui vise à découvrir quelle en a ou aurait été la compréhension de ses tout premiers lecteurs. Les interprètes modernes ont, de plusieurs manières, perdu la signification de la plupart des symboles du livre. Initialement, le livre de l'Apocalypse avait comme trait principal l'encourage-

ment des croyants persécutés: Il montrait (à l'instar des prophètes de l'Ancien Testament) que le cours de l'histoire [du monde] était sous contrôle de Dieu; et il affirmait (à l'instar des prophètes de l'Ancien Testament) que l'histoire avançait vers un terminus prescrit pour le jugement ou pour la bénédiction, selon le cas; Il affirmait en des termes apocalyptiques Juifs du premier siècle l'amour, la présence, la puissance, et la souveraineté de Dieu!

C'est avec ces mêmes points de vue théologiques qu'il fonctionne pour chaque génération des croyants. Il dépeint la lutte cosmique entre le bien et le mal. Les détails du 1er siècle peuvent s'avérer perdus pour nous, mais il n'en est pas ainsi des vérités puissantes et consolantes. Lorsque les interprètes modernes, occidentaux, tentent de forcer les détails de l'Apocalypse selon leur histoire contemporaine, le modèle de fausses interprétations continue alors son chemin!

Selon que la dernière génération des croyants sera face aux attaques véhémentes d'une culture et d'un leader opposés à Dieu (cfr. 2 Thessaloniens 2), il est bien possible que les détails du livre redeviennent encore frappants d'une manière littérale (comme ce fut le cas avec l'Ancien Testament en rapport avec la naissance, la vie, et la mort du Christ). Jusqu'à ce que les paroles de Jésus (cfr. Matth. 24; Marc 13; et Luc 21) et de Paul (cfr. 1 Corinth. 15; 1 Thes. 4-5; et 2 Thes. 2) deviennent historiquement évidentes, personne ne peut connaître de manière littérale ces accomplissements de l'Apocalypse. La conjecture (fait de deviner), la spéculation, et le dogmatisme sont donc tous inappropriés. La littérature apocalyptique permet cette flexibilité. Dieu merci pour les images et symboles qui dépassent la narration historique! Dieu est bien aux commandes; Il règne, et il vient!

La plupart des commentaires modernes loupent ce point crucial relatif au genre. Au lieu d'être honnêtes et souples face au genre plutôt ambigu, symbolique et dramatique de la littérature apocalyptique Juive, les interprètes occidentaux modernes cherchent généralement un système de théologie clair ou logique. Cette vérité est mieux exprimée par Ralph P. Martin dans son article, "Approaches to New Testament Exegesis," contenu dans le livre "New Testament Interpretation," édité par I. Howard Marshall:

"A moins pour nous de reconnaître la qualité dramatique de cette oeuvre et nous rappeler la manière avec laquelle on se sert du langage comme d'un véhicule pour exprimer la vérité religieuse, nous allons péniblement errer dans notre compréhension de l'Apocalypse, et essayer d'interpréter faussement ses visions comme si c'était un livre de prose littérale et destiné à décrire les événements de l'histoire empirique et datable. Oser suivre cette dernière voie c'est se jeter dans toutes sortes de problèmes d'interprétation.

Plus grave encore, cela conduit à une déformation de la signification essentielle de ce qui est apocalyptique, et ainsi loupe la grande valeur de cette portion du Nouveau Testament en tant qu'affirmation dramatique dans un langage mytho-poétique de la souveraineté de Dieu en Christ, et le paradoxe de son règne qui combine puissance et amour (cfr. 5:5,6; le Lion est aussi l'Agneau)" (p. 235).

Dans son livre "*Biblical Interpretations*," W. Randolph Tate a dit:

"Aucun autre genre de la Bible n'a été lu avec autant de ferveur pour des résultats aussi déprimants que n'ont été particulièrement les livres de Daniel et d'Apocalypse. Ce genre a souffert d'une histoire désastreuse de mauvaise interprétation due à une incompréhension fondamentale de ses forme, structure et objectif littéraires. Etant donné sa prétention à révéler ce qui va arriver sous peu, Apocalypse a été considéré comme une carte routière ou un plan détaillé du futur. L'inconvénient de ce point de vue est de poser comme cadre de référence du livre l'âge contemporain du lecteur plutôt que celui de l'auteur. Cette approche apocalyptique malencontreuse traite l'oeuvre comme s'il s'agissait d'un cryptogramme pouvant permettre de se servir des événements contemporains pour interpréter le symbole du texte... L'interprète doit

avant tout reconnaître que le genre apocalyptique communique son message par le symbolisme. Interpréter littéralement un symbole alors qu'il est par essence métaphorique, c'est simplement une mésinterprétation.

L'important n'est pas de savoir si les événements apocalyptiques sont historiques. Les événements peuvent être historiques; ils peuvent s'être effectivement déroulés, ou être à même de se dérouler, mais l'auteur présente les événements et communique leur signification au travers des images et archétypes" (p. 137).

Dans "*Dictionary of Biblical Imagery*," édité par Ryken, Wilhost et Longman III affirment: "Les lecteurs modernes sont souvent perplexes et frustrés par ce genre. Son imagerie inespérée et ses expériences hors de ce monde paraissent bizarres et non synchronisées avec une grande partie des Ecritures. Beaucoup de lecteurs qui prennent cette littérature au pied de la lettre se voient embrouillés pour déterminer 'ce qui arrivera à tel moment,' loupant ainsi l'intention véritable du message de l'Apocalypse." (p. 35).

- D. La littérature apocalyptique devenait florissante en temps de captivité d'Israël par les empires étrangers.
- E. Les auteurs apocalyptiques se fondaient sur les modèles prophétiques. Ils n'étaient pas innovateurs, mais mettaient plutôt les prophéties traditionnelles dans des structures hautement symboliques, qui se focalisaient sur un royaume divin futur et certain.

V. PATERNITÉ

- A. Le livre proclame son auteur au chap. 12:4. Les chap. 1-6 sont écrits à la troisième personne, tandis que les chap. 7-12 sont écrits à la première personne (cfr. Dan. 7:2,15,28; 8:1,15,27; 9:2; 10:2,7,11; 12:5. L'usage de la troisième personne était courante dans le monde antique. Dans les Dix Commandements, Dieu passe de la première personne (cfr. Exode 20:2) à la troisième personne (cfr. Exode 20:7,8-11). Jésus reconnaît la traditionnelle paternité de Daniel dans Matth. 24:15.
- B. La tradition Talmudique Juive, Baba Bathra 15a, dit que ce sont "les hommes de la Grande Synagogue qui écrivirent Daniel." Cela signifie qu'ils l'ont édité ou copié. C'est peut-être là la raison de ses caractéristiques Hébraïques tardives.
- C. Les raisons suivantes sont données pour appuyer soit une date primitive soit une date tardive:
 - 1. Date primitive, à l'époque de Daniel (7^e-6^e siècle av. J.-C.):
 - a. Le livre affirme être les visions de Daniel, cfr. Dan. 7:2,4,6 et suivants, 28; 8:1,15; 9:1-2; 10:2 et suivants; 12:4-8.
 - b. La présence des termes Perses et Grecs ne soutient pas une date tardive car des contrats commerciaux existaient entre ces pays avant l'époque de Daniel.
 - c. La théologie d'une vie après la mort figure aussi dans le livre de Job et dans quelques Psaumes (cfr. Psaumes 16; 49; 118).
 - d. Daniel correspond à notre compréhension archéologique actuelle des cours royales néo-Babyloniennes et Perses.
 - 2. Date tardive, à la période Macchabée (2 siècle av. J.-C.):
 - a. Insertion dans le canon Hébreu (les Écrits)
 - b. La présence de termes d'emprunt Perses et Grecs
 - c. Les théologies hautement développées de l'au-delà et des anges
 - d. La spécificité des prédictions, en particulier Daniel 11, relatives aux luttes entre les Séleucides et les Ptolémies pour le contrôle de la Palestine, mais après Dan. 11:40 les prédictions ne correspondent pas à Antiochos IV

- e. La similitude entre Daniel et d'autres livres apocalyptiques de la période des Maccabées
- f. Plusieurs supposées "fautes/erreurs" contenues dans le livre:
- (1) usage du terme "chaldéen" dans plusieurs sens
 - (2) Daniel identifié comme un chaldéen (sage ou prêtre païen)
 - (3) Belschatsar appelé "roi de Babylone"
 - (4) Nebucadnetsar appelé père de Belschatsar
 - (5) mention de "Darius le Mède"
 - (6) usage du terme administratif Perse, "satrape"
- g. Daniel n'est pas mentionné dans le livre d'Ecclesiastique (200 av. J.-C.), qui énumère d'autres héros bibliques de cette époque (cfr. Daniel 44-50). Cependant, il faut mentionner que Ben Sira n'a pas non plus mentionné les juges, excepté Samuel; et bien qu'il ait mentionné Néhémie, il n'a pas mentionné Esdras.
- D. La première personne à nier la datation et la paternité traditionnelles de Daniel fut un philosophe néo-platonicien du 3^e siècle, nommé Porphyre, qui rejetait le Christianisme et dénonçait spécifiquement la prophétie prédictive (qui est une preuve puissante de la nature unique et de l'inspiration de la Bible).
- E. L'unité du livre de Daniel peut être vue dans:
1. le parallélisme entre les chapitres 2, 7 et 8 (voir le tableau complet dressé à la section Aperçu Contextuel du chapitre 8)

<u>Chap. 2</u>	<u>chap. 7</u>	<u>chap. 8</u>
Or (Nebucadnetsar, Babylone)		
Argent	Lion	
Bronze	Ours	Bélier (Perse)
Fer/Argile	Léopard	Bouc (Javan/Grèce)
 2. la section Araméenne qui va du chap. 2:4b à 7:28, ce qui imbrique la division littéraire traditionnelle des chapitres 1-6 (historique) et 7-12 (eschatologique)
- F. La Bible identifie les rois de ces empires:
1. L'or (premier royaume) du chapitre 2 comme Babylone, 2:38
 2. Le bélier (deuxième royaume) du chapitre 8 comme la Médie-Perse, 8:20
 3. Le bouc (troisième royaume) du chapitre 8 comme Javan/la Grèce, 8:21
 4. Par conséquent, le quatrième royaume doit être Rome. C'est au cours du règne de royaume que le Messie (le cinquième royaume) viendra (cfr. Dan. 2:34-35,44; 9:25)
- G. Ce que l'on sait de l'homme Daniel:
1. amené en exil en 606 av. J.-C. par les néo-Babyloniens, Dan. 1:1 (troisième année du règne de Jojakim, roi de Juda)
 2. issu d'une famille importante et riche de Jérusalem, Dan. 1:3
 3. très intelligent, Dan. 1:4
 4. avait un don spécial d'interprétation des rêves et une grande connaissance, Dan. 1:17; 2:25-30; 4:7-9; 5:12,14
 5. un serviteur loyal à la fois:
 - a. à Dieu
 - b. à Nebucadnetsar
- H. Il y a un désaccord parmi les érudits de l'Ancien Testament concernant le "Dny'L" du livre de Daniel et le "Dn'L" d'Ezéch. 14:14,20; 28:3, qui est également mentionné dans "l'Épopée Aqhat" contenue dans les textes de Ras Shamra (Ougarit). Les problèmes de base sont liés à:
1. l'ordre des noms énumérés par Ezéchiel (Noé, Daniel et Job)

2. l'orthographe des noms est différente
3. la question de la propagation rapide de la renommée de Daniel parmi les autres exilés contemporains

Pour une bonne analyse, comparez le livre d'E. J. Young, *"The Prophecy of Daniel,"* pp. 274-275, qui croit que ceci réfère au Daniel de la Bible, et celui de R. Harrison, *"Introduction to the Old Testament, Tyndale Commentaries,"* p. 1105, qui croit que ceci réfère à un sage de la tradition Cananéenne.

VI. DATE

- A. Daniel fut exilé par Nebucadnetsar II en 606 av. J.-C. (cfr. Dan. 1:1).
- B. Daniel fut l'interprète des rêves/songes et conseiller des rois Babyloniens et Perses jusqu'à l'époque de Cyrus II "le grand" (538 av. J.-C., cfr. Dan. 1:21; 6:28; 10:1). Dans son livre *"Journal of Biblical Literature,"* pp. 40, 1921, W. F. Albright affirme qu'il y a une sœur Babylonnienne dans les chapitres 1-7. Il pense qu'ils ont été écrits en Babylonie.
- C. Certains érudits qui rejettent la prophétie prédictive sont troublés par (1) l'exactitude des détails historiques du chap. 11:2-35; (2) l'exactitude partielle du chap. 11:36-39; et (3) l'inexactitude du chap. 11:40-45. Ils datent le livre juste après sa dernière prédiction spécifique du chap. 11:35, relatif à Antiochos IV Epiphane (175-164 av. J.-C.)
- D. Le PRONOM À LA PREMIÈRE PERSONNE DU SINGULIER est usité plusieurs fois dans ce livre (cfr. Dan. 7:1,9; 8:1-2; 9:1-10:2). Cela implique que Daniel était l'auteur du livre qui porte son nom; aussi que le livre daterait de son vivant (7^e siècle av. J.-C.).
- E. Les unités littéraires ne sont pas dans l'ordre chronologique:
 1. Daniel 1 - troisième année de Jojakim, 606/605 av. J.-C.
 2. Daniel 2 - deuxième année de Nebucadnetsar, 605/604 av. J.-C.
 3. Daniel 3 et 4, dans la version de Septante, sont datés à la dix-huitième année du règne de Nebucadnetsar, qui correspond à l'an 587 av. J.-C. (soit 1 an avant la chute du temple)
 4. Daniel 5 - La fête de Belschatsar, juste avant la chute de la ville de Babylone devant l'armée de Cyrus, en 539 av. J.-C.
 5. Daniel 6 - Darius
 - a. si c'est la même chose que Dan. 5:31, alors c'est vers l'an 539 av. J.-C.
 - b. si c'est le souverain Perse, Darius 1er (Hystaspis), alors c'est vers l'an 522 av. J.-C.
 6. Daniel 7 - la première année de Belschatsar, qui était le prince héritier. Nabonide fut roi de 556 à 539 av. J.-C., mais il avait déménagé à Tema et avait laissé son fils comme co-régent, probablement vers l'an 554 av. J.-C. (LaSor, Hubbard, Bush, *"Old Testament Survey,"* p. 665).
 7. Daniel 8 - dans la troisième année de Belschatsar, probablement vers 552 av. J.-C.
 8. Daniel 9 - dans la première année de Darius, le fils d'Assuérus, d'origine Mède. Si C'est le Darius du chap. 5:31, alors c'est 538 av. J.-C.
 9. Daniel 10 - dans la troisième année de Cyrus, roi de Perse, 536 av. J.-C. (date du couronnement incertaine, mais généralement daté entre 538-530 av. J.-C., bien qu'il avait été roi de Médie plus tôt [559 av. J.-C.]
 10. Daniel 11 - la première année de Darius le Mède (cfr. Dan. 5:31)
 11. Daniel 12 - lié au chapitre 11

Les visions de Daniel ayant commencées avant que les événements de Daniel 1-6 ne soient terminés, R. Harrison pense que:

"cette disposition générale suggère que si ce livre n'a pas été écrit par Daniel lui-même au 6^e siècle avant J.-C., il a alors été compilé peu de temps après, et d'après l'auteur concerné, cela a été fait au plus tard vers le milieu du 5^e

siècle avant J.-C.” (*“Introduction to the Old Testament,”* p. 1.127)

- F. L’Hébreu de Daniel est, par la forme, plus proche des livres post-exiliques de Chroniques et d’Esdras que des Rouleaux de la Mer Morte, et la même chose vaut pour l’Araméen (cfr. LaSor, Hubbard, Bush, *“Old Testament Survey,”* p. 666). Ceci renforce le témoignage de Baba Bathra que “les hommes de la Grande Synagogue” étaient impliqués dans le processus d’édition ou de compilation de Daniel, au 4^e ou 3^e siècles av. J.-C.
- G. La théorie savante actuelle d’une date Maccabéenne pour Daniel fut d’abord postulée par un philosophe païen, originaire de Tyr, nommé Porphyre, qui écrivit plusieurs livres discréditant le Christianisme (ce que réfuta Jérôme).
- H. Il existe plusieurs bonnes ressources dont les introductions traitent efficacement du point de vue traditionnel et le soutiennent (7^e siècle av. J.-C.):
 1. Daniel dans *“The Expositor's Bible Commentary,”* vol. 7, de Gleason L. Archer, Jr.
 2. *“Exposition of Daniel”* de H. C. Leopold
 3. *“Introduction to Old Testament”* de R. K. Harrison
 4. Daniel dans *“The Tyndaly OT Commentaries”* de Joyce G. Baldwin

VII. UNITÉS LITTÉRAIRES

A. Époque de Daniel

1. Daniel à la cour de Nebucadnetsar, chap. 1er.
2. Le rêve de Nebucadnetsar (l’image d’un homme) et ses interprétations, chap. 2.
3. L’image/statue d’or de Nebucadnetsar et les trois amis de Daniel, chap. 3.
4. Le deuxième rêve de Nebucadnetsar (le grand arbre) et son interprétation, chp. 4
5. La fête de Belschatsar (l’écriture sur le mur) et la chute de Babylone, chap. 5.
6. Darius le Mède et Daniel dans la fosse aux lions, chap. 6.

B. Le Futur/L’Avenir

1. La vision des quatre bêtes, chap. 7.
2. La vision du chap. 7 expliqué et élargi, chap. 8.
3. Le souci et la prière de Daniel pour la restauration de Jérusalem et du Temple, mais on lui montre des problèmes futurs pour les Juifs en Palestine, chap. 9.
4. Une introduction au message de Daniel 11-12, chap. 10
5. Lutte future entre les Séleucides et les Ptolémées sur la Palestine, chap. 11-12.

VIII. BUT DU LIVRE

- A. Le livre couvre la période de l’exil Judéen (de Nebucadnetsar II à Cyrus II). Il apporte une perspective théologique et l’espérance en plein milieu de la tragédie de la déportation de Juda de la terre promise. Les promesses de YHWH semblaient être annulées. L’amour de YHWH pour son alliance semblait être éteint. Et Daniel va se greffer dans ce vide.

Les événements des chapitres 1er à 6 dans les cours des souverains païens, qui en viennent à reconnaître YHWH et à honorer son (ses) porte-parole(s), sont le but théologique de la consignation de ces événements! Dieu se soucie des Gentils/Païens, mais les empires mondiaux anti-Dieu seront jugés pour leur arrogance et leurs attaques contre le peuple de Dieu. Il peut sembler que le monde gagne, mais Dieu finit par triompher! Le monothéisme est défendu et institué.

- B. Daniel montre l’amour et l’orientation de Dieu non seulement pour Juda, mais aussi pour Israël et “les nations.” Dieu a conçu un plan rédempteur plus large qui inclut tout le monde, et pas seulement un groupe de Juifs.

Ici encore, j’insère un extrait de l’introduction cruciale de mon commentaire sur l’Apocalypse.

DEUXIÈME TENSION (Le monothéisme face à un peuple élu)

La Bible souligne l’existence d’un Dieu personnel, spirituel, créateur-rédempteur (cfr.

Exode 8:10; Esaïe 44:24; 45:5-7,14,18,21-22; 46:9; Jér. 10:6-7). En son temps, l'Ancien Testament était unique par son monothéisme. Toutes les nations environnantes étaient polythéistes. Le caractère unique de Dieu est le cœur de la révélation de l'Ancien Testament (Deut. 6:4). La création est une plateforme pour la réalisation de la communion entre Dieu et l'homme créé à son image et ressemblance (cfr. Gen.1:26-27). Cependant, l'homme s'est rebellé, péchant contre l'amour, le leadership, et le dessein de Dieu (cfr. Genèse 3). Mais l'amour et le dessein de Dieu étaient si forts et certains qu'il promit de racheter l'humanité déchue (cfr. Gen. 3:15)!

La tension survint quand Dieu choisit de se servir d'un homme, d'une famille, d'une nation pour atteindre le reste de la race humaine. L'élection, par Dieu, d'Abraham et des Juifs en tant que royaume des sacrificateurs (cfr. Exode 19:4-6) a suscité en eux de l'orgueil au lieu du service, de l'exclusion au lieu de l'inclusion. L'appel de Dieu à Abraham impliquait intentionnellement la bénédiction de toute la race humaine (cfr. Gen. 12:3). Il y a ici lieu de rappeler et de souligner que l'élection de l'Ancien Testament avait pour but le service, et non le salut. Israël dans son ensemble n'était pas en règle avec Dieu; ils n'étaient pas tous éternellement sauvés d'office sur la seule base de leur droit de naissance (cfr. Jean 8:31-59; Matth. 3:9), mais il fallait plutôt une foi et une obéissance personnelles (cfr. Gen. 15:6, cité dans Rom. 4:3,9,22; Gal. 3:6). Pour avoir transformé le mandat en privilège, et le service en position spéciale, Israël a échoué dans sa mission (aujourd'hui c'est l'Eglise qui constitue le royaume des sacrificateurs, cfr. 1:6; 2 Pi. 2:5,9)! Dieu avait choisi une nation au profit de toutes les nations!

IX. OCCASIONS

- A. Les Juifs eurent l'impression que les exils Assyrien - qui avait affecté le royaume nordique d'Israël par la déportation (722 av. J.-C., chute de Samarie) - et néo-Babylonien - qui avait affecté Juda (586 av. J.-C., chute de Jérusalem) - constituaient une annulation des promesses de Dieu faites à Abraham et à sa postérité dans Genèse 12; 15; 18 et 2 Samuel 7. Ils se demandaient comment les promesses de l'alliance éternelle de Dieu pouvaient-elles être mises de côté par un empire étranger (Habakuk)? Les prophètes répondirent à ce dilemme en affirmant (1) que le péché du peuple juif, et non l'impuissance de YHWH, était la cause; et (2) que Dieu allait finir par rassembler son peuple et par le rétablir dans la terre promise. Remarquez la portée nationaliste et géographiquement limitée de cette réponse. Qu'en était-il alors des aspects universels des promesses de Dieu (cfr. Gen. 3:15; 12:3; 18:18; Exode 19:5-6)?
- B. C'est l'aspect apocalyptique de Daniel et Zacharie, qui étend la restauration Juive en catégories universelles. Même la disparition/déportation de l'État Juif faisait partie du plan plus large de Dieu (cfr. Romains 9-11) d'inclure toute l'humanité dans son alliance (cfr. Matthieu 24: 14,15).
- C. Que Daniel soit serviteur d'un roi étranger ouvre une nouvelle porte de compréhension que Dieu se révèle aussi aux non-Juifs, même aux rois conquérants d'Israël. Les chapitres 1 à 6 rapportent des visions données à des rois païens, mais expliquées par un porte-parole de YHWH. Dieu contrôle l'histoire pour ses desseins rédempteurs. Israël n'était qu'un moyen pour atteindre le monde entier, et non une fin en soi.

X. PRINCIPALES VÉRITÉS

- A. Le livre s'adresse au peuple de Dieu à travers des événements historiques et des prophéties pour le futur.
- B. Dieu avait/a le contrôle des événements et de l'histoire comme le reconnaissent ces rois Païens (Rois historiques, cfr. Dan. 2:46-49; 3:28-30; 4:34-37; 5:17-29; 6:25-27 – et Futurs rois, cfr. Dan. 7:27; 8:25e; 9:24a,26b,27b; 11:35,45). Le peuple de Dieu doit avoir con-

fiance en Dieu et demeurer fidèle dans les moments difficiles. Le peuple de Dieu recevra le royaume pour toujours (cfr. Dan. 7:17)!

- C. Le peuple de Dieu sera exposé à la souffrance, à la torture et à la mort causées par des dirigeants païens. Joyce G. Baldwin l'exprime mieux dans son livre "Daniel, The Tyndale Old Testament Commentaries" :

"Le peuple de Dieu dans son ensemble se retrouva à la merci d'un roi qui leur imposa systématiquement des voies païennes tout en leur interdisant d'adorer le Dieu de leurs pères" (p.66)

Remarquez l'attitude progressivement anti-Dieu de:

1. Nebucadnetsar (chapitres 1-4)
 2. Belschatsar (chapitre 5)
 3. des courtisans de Darius le Mède (chapitre 6)
 4. Antiochos IV Épiphane (chapitres 8, 11)
 5. des officiels gouvernementaux Romains (Nouveau Testament)
 6. l'Antéchrist (2 Thessaloniens 2 et Apocalypse)
- D. Dieu établira un royaume éternel par son Messie (cfr. Dan. 7:13-14). Dieu délivrera son peuple et tous les humains.
- E. Il y aura une résurrection des justes et des méchants, qui seront jugés par Dieu, qui seul déterminera le statut éternel de chacun.

X. TERMES ET/OU EXPRESSIONS ET PERSONNES À IDENTIFIER SUCCINTEMENT

A. Termes et/ou Expressions

1. "Langue des Chaldéens" (cunéiforme), 1:4 (L. Segond) ["la langue et l'écriture des Babyloniens" [B. Français Courant]]
2. "La figure du quatrième ressemble à celle d'un fils des dieux," 3:25 (L. Segond) ["Le quatrième ressemble tout à fait à un être divin" (B. Français Courant)]
3. "Compté, compté, pesé, et divisé," 5:25 (L. Segond) ["MENÉ MENÉ TÉQEL OU-PARSÎN" (TOB)]
4. "Les quatre vents des cieux," 7:2 (L. Segond; J. N. Darby)
5. "Quatre grands animaux sortirent de la mer," 7:3 (L. Segond) ["Quatre énormes bêtes sortirent de la mer," (Colombe)]
6. "Une autre petite corne," 7:8 (L. Segond; TOB)
7. "Les livres furent ouverts," 7:10 (L. Segond; J. N. Darby)
8. "Sa domination est une domination éternelle," 7:14 (cfr. v. 18) (L. Segond; J. N. D.)
9. "Un temps, des temps, et la moitié d'un temps," 7:25 (L. Segond; J. N. Darby)
10. "Quatre grandes cornes," 8:8 (L. Segond) ["Quatre cornes imposantes" (N. B. Seg.)]
11. "Une petite corne," 8:9 (L. Segond) ["Une corne toute petite," (TOB)]
12. "Soixante-dix semaines," 9:24 (L. Segond) ["Soixante-dix fois sept ans" (B. Fr. C.)]
13. "L'Oint...Conducteur," 9:25 (L. Segond) ["Messie, [le] Prince" (J. N. Darby)]
14. "Le peuple d'un Chef," 9:26 (L. Segond) ["Un chef... avec son armée" (Bible en Français Courant)]
15. "L'aile des abominations," 9:27 (TOB) ["L'aile des horreurs" (N. B. Segond)]
16. "L'abomination du dévastateur," 11:31 (L. Segond) [L'abomination qui cause la désolation" (J. N. Darby)]

B. Personnes

1. Jojakim, 1:1 9.
2. Les Chaldéens, 2:2 ("Les astrologues," NIV)
3. Beltschatsar, 2:26 11. Gabriel, 8:16
4. Ceux qui veillent (les anges), 4:13 ("Messenger," NIV)
5. Belschatsar, 5:1

6. Darius, le Mède, 5:31-6:1 (“roi du Sud,” NIV)
7. Une autre petite corne, 7:8
8. L’Ancien des Jours, 7:9 (“Le roi du Nord,” NIV)
9. Un fils de l’homme, 7:13
10. Une petite corne, 8:9
11. Gabriel, 8:16
12. Micaël, 10:13
13. Le roi du midi/du sud, 11:5
14. Le roi du septentrion/du nord, 11:6

XI. CARTOGRAPHIE

1. Shinear, 1:2 (“Babylone,” NIV)
2. Médie, 8:20
3. Suse, 8:2
4. Elam, 8:2
5. Javan/Grèce, 8:21

XII. QUESTIONS DES ÉTUDIANTS/CHERCHEURS SUR LE CONTENU

1. Quels sont les trois sens du terme Chaldéen?
2. Quel rapport y a-t-il entre les visions des chapitres 2, 7, et 8?
3. Que sont “les livres” mentionnés aux chapitres 7:10 et 12:1?
4. Pourquoi le chap. 9:24-27 est-il si difficile à interpréter?
5. Pourquoi le chapitre 10 est-il unique dans la Bible?
6. Quelles sont les deux nations dont parle le chapitre 11?
7. Il y a deux petites cornes dans Daniel (7:8 et 8:9), qui représentent-ils?
8. Où dans le livre le sujet de la résurrection générale des morts est-il mentionné?

XIII. Pour des études bibliques audios, vidéos, et écrits sur Daniel, voir notre site internet [www.-freebiblecommentary.org](http://www-freebiblecommentary.org)

LES PROPHÈTES MINEURS

INTRODUCTION AU LIVRE D'OSÉE

I. NOM DU LIVRE

- A. Ce livre porte le nom de son principal personnage, Osée.
- B. Son nom signifie "salut" (BDB 448). C'était le nom originel de Josué (cfr. Nombres 13:16). Il est aussi orthographié Hosée (2 Rois 17:1).

II. CANONISATION

- A. Ce livre fait partie de la section "Les Derniers Prophètes" (Ecclésiastique 49:10).
- B. C'est le premier du groupe de Douze livres appelés "Les Prophètes Mineurs (Baba Bathra 14b):
 - 1. Comme les livres d'Esaië, de Jérémie, et d'Ezéchiel, ces douze petits livres sont écrits sur un seul rouleau.
 - 2. Leur ordre reflète le traditionnel point de vue de la chronologie de chaque livre.
- C. De nombreux érudits associent l'ordre des Douze Prophètes Mineurs à une succession chronologique. Cependant, cette conception pose quelques problèmes:
 - 1. L'ordre des six premiers livres diffère dans le Texte Massorétique (texte Hébreu) et dans la Septante (texte Grec).

<u>TM</u>	<u>LXX</u>
Osée	Osée
Joël	Amos
Amos	Michée
Abdias	Joël
Jonas	Abdias
Michée	Jonas
 - 2. Des évidences internes placent Amos chronologiquement avant Osée.
 - 3. Probablement qu'Osée a été placé avant en raison de sa longueur et de son contexte du 8^e siècle.
- D. Le texte d'Osée est probablement le plus difficile des livres de l'Ancien Testament (voir point IX ci-après), en raison notamment:
 - 1. de sa nature poétique et émotionnelle;
 - 2. des copies des scribes. Le texte du Texte Massorétique est différent de celui de la Septante.
 - 3. des différences entre l'Hébreu parlé en Israël et celui parlé en Juda.

III. GENRE

- A. Le livre est un mélange de prose et de poésie (principalement de la poésie).
- B. Les chapitres 1 et 3 sont un récit historique de la vie et de l'époque d'Osée, tandis que le chapitre 2 est une poésie.
- C. La vie et le mariage d'Osée ont servi d'analogie pour démontrer le vagabondage d'Israël et l'amour inébranlable et intimement personnel de YHWH:
 - 1. YHWH en tant que jeune amant fidèle (Osée 1-3)
 - 2. YHWH en tant que parent affectueux (Osée 11)
 - 3. Ces métaphores étaient fondées sur la confusion d'Israël sur Baal en tant que "mari/époux" et "seigneur" au lieu de YHWH.
- D. Il est écrit sous forme d'une belle, puissante et émotionnelle poésie, mais avec des unités disjointes (Osée 4-14). Les écrits et les prophéties d'Osée pourraient avoir été rassemblés et édités après sa mort.

- E. David A. Hubbard, dans “Hosea” (Tyndale Old Testament Commentaries), décrit ainsi le genre choisi:
 “C’est ce profond pathos [sentiment pathétique], lâché envers Israël, parole après parole, ironie après ironie, métaphore après métaphore, question après question, qui donne au livre sa flamme” (p. 20).
- F. Il y a plusieurs points de vue qui sont avancés à propos du mariage du prophète:
1. hypothétique (allégorique)
 2. infidélité spirituelle (typologique de l’idolâtrie d’Israël)
 3. un vrai mariage avec une personne non-vierge (rituel du culte de fertilité)
 4. un vrai mariage avec une femme qui devint plus tard impliquée dans le rituel du culte de fertilité (littéral)
- À mon avis, l’option n° 3 est la meilleure car elle correspond à tout ce que l’on connaît sur ce livre.

IV. PATERNITÉ

- A. Le consensus a toujours été en faveur d’Osée lui-même comme auteur, bien qu’on ne connaisse que peu de choses sur lui.
- B. L’homme:
1. Il était fils de Béeri (Osée 1:1),
 2. citoyen d’Israël (Osée 7:5), mais on ne sait pas de quelle ville
 3. Autant Amos a parlé de la nécessité d’une justice sociale, autant Osée a parlé de la nécessité de la fidélité à l’alliance.
 4. Il a été surnommé:
 - a. “Le Jérémie d’Israël”
 - b. “L’apôtre Jean de l’Ancien Testament”
 - c. “Le premier évangéliste d’Israël”
- C. Il est dit dans Baba Bathra 15a que les “Douze” [Prophètes Mineurs] ont été écrits par les hommes de la Grande Synagogue. “Écrits” pourrait avoir ici le sens de “compiles” ou “édités.”
- D. Certains commentateurs ont mis en cause sa paternité en raison de:
1. des références à Juda, cfr. Osée 1:1,7,11; 4:15; 5:5,10,12-14; 6:4,11; 8:14; 10:11; 11:12; 12:2
 2. des passages sur la prospérité et la délivrance futures
 3. Le mariage d’Osée est décrit à la troisième personne aux chapitres 1er et 2, mais à la deuxième personne au chapitre 3
- E. Réponses aux objections
1. Tous les prophètes considèrent la scission entre Israël et Juda comme étant une mauvaise chose. Juda est toujours considéré comme l’héritier légitime des promesses d’alliance faites à Abraham et à David.
 2. Le prophète entremêle souvent le jugement et les oracles de promesses; Ils vont ensemble comme un seul message divin.
 3. Osée pourrait être un recueil de ses sermons et poèmes.

V. DATE

- A. Osée fait partie des prophètes 8^e siècle av. J.-C.
1. Esaïe et Michée prêchaient en Juda
 2. Jonas, Amos et Osée prêchaient en Israël
- B. Osée a suivi et répété le ministère d’Amos
- C. La date (voir Tableau des rois de la monarchie divisée, p. 239) de l’exercice de son ministère pourrait se situer dans la période des rois mentionnés dans Osée 1:1:

1. Ozias (de Juda)
2. Jotham (de Juda)
3. Achaz (de Juda)
4. Ezéchias (de Juda)
5. Jéroboam II (d'Israël)

Il y a plusieurs suggestions émanant des chercheurs (les différences sont causées par le règne de 30 ans de Pékach, cfr. 2 Rois 15:27. Pour une brève réponse appropriée, voir Gleason Archer, *“Encyclopedia of Bible Difficulties,”* pp. 209-211):

1. Keil, 790-725 av. J.-C.
 - a. Osée 1:4, a commencé avant la chute de la dynastie de Jéhu
 - b. Osée 10:14, présent à l'invasion de Salmanazar V
2. Francisco, 750-735 av. J.-C.
 - a. Un peu plus tard qu'Amos
 - b. Derniers jours de Jéroboam II
 - c. Pas plus tard que l'an 735 av. J.-C., car l'Assyrie avait conquis la région de Galaad
3. Harrison, 753 jusqu'à un peu avant 722 av. J.-C.:
 - a. Jéroboam II meurt en 753 av. J.-C.
 - b. Hommage rendu par Menahem à Tiglath-pileser III (8: 9), vers 739 av. J.-C.
 - c. Événements de la Guerre entre la Syrie et Éphraïm de 735 à 734 av. J.-C., mentionnée dans Osée 5:8-6:6 (ainsi que dans Ésaïe 7-14).
 - d. L'époque d'Osée explique les références à l'Égypte trouvés dans Osée 7: 11; 9:6 et 12:2.
4. La Sor, Hubbard et Bush, 753 jusqu'à après 722 av. J.-C.
 - a. a commencé avant la mort de Jéroboam II, 753 av. J.-C.
 - b. continua jusqu'au règne d'Ezéchias
 - c. co-régent à partir de 728 av. J.-C.
 - d. roi à partir de 715 av. J.-C.
 - e. prêcha pendant le règne de Tiglath-pileser III, 745-727 av. J.-C.

VI. CONTEXTE HISTORIQUE - Voir Introduction au Livre d'Amos, point VI.

VII. UNITÉS LITTÉRAIRES

- A. (Extrait du livre de Clyde Francisco, *“Introduction to the Old Testament,”* pp. 150-163)
 1. Introduction, Osée 1:1
 2. La Crise Domestique/Familiale d'Osée, Osée 1:2-3:5
 3. La Controverse de Dieu avec Israël, Osée 4:1-10:15
 4. Le Père et son Fils Vagabond/Égaré, Osée 11:1-12
 5. Qu'y a-t-il dans un nom (Jacob contre Israël)? Osée 12:1-15
 6. La Mort d'une Nation, Osée 13:1-16
 7. L'Alternative au Jugement, Osée 14:1-9
- B. (Tiré du livre de E.J. Young, *“Introduction to the Old Testament,”* pp. 252-254)
 1. Les Relations de Dieu avec son peuple, Osée 1:1-3:5
 2. Divers Discours du Prophète, Osée 4:1-14:9
 - a. La Culpabilité des Tribus du Nord, Osée 4-8
 - b. Le Châtiment des Tribus du Nord, Osée 9:1-11:11
 - c. Les Bénédiction Futures d'un Peuple Repentant, Osée 11:12-14:9

VIII. PRINCIPALES VÉRITÉS

- A. YHWH, le Dieu d'alliance, est une personne. Le péché n'est pas seulement une violation

des règles de l'alliance (Amos), c'est avant tout un manquement envers un Dieu d'amour (Osée).

- B. La foi biblique peut être mieux caractérisée/décrite par des métaphores familiales interpersonnelles:
 - 1. Mari/Époux (Dieu) – Femme/Épouse (Israël)
 - 2. Parent (Dieu) - Enfant (Israël)
- C. YHWH a choisi de traiter avec l'homme déchu par le moyen des promesses, des sacrifices et de l'alliance. Du côté de l'homme, cela implique la confiance et l'obéissance personnelle à l'alliance.
- D. La désobéissance à l'alliance entraîne le jugement. Le jugement a toujours pour but la restauration (cfr. Osée 1:10-2:1; 2:14-23; 3:1-5; 11:8-11; 14:1-7). La discipline est un acte d'amour parental (Héb. 12:5 et suivants). Les bénédictions futures d'Israël dépendent de son obéissance actuelle.

IX. LE TEXTE HÉBREU D'OSÉE

Le texte d'Osée est le plus controversé de l'Ancien Testament. Je ne suis certes pas un expert en Hébreu, mais j'apporte néanmoins d'autres forces (idées) au processus d'interprétation.

L'état du texte Hébreu est en partie dû à l'émotion rédactionnelle d'Osée et en partie à sa forme poétique. Ses métaphores sont fraîches et variées. Cela a posé des problèmes aux lecteurs/scribes, anciens et modernes. La nature poétique, bien que difficile sur le plan lexical, fait du parallélisme naturel un moyen de comprendre les lignes de poésie, même si le texte originel ou les formes lexicales sont perdus. Aucune vérité majeure n'est irrémédiablement perdue à cause du parallélisme et du schéma récurrent des vérités.

Les modifications textuelles sont utiles (et nécessaires), mais ne sont que spéculatives. C'est ici que la variété des versions anciennes est utile, car elle permet de voir comment d'autres interprètes anciens avaient compris ces lignes de poésie controversées.

X. TERMES ET/OU EXPRESSIONS ET PERSONNES À DÉFINIR SUCCINTEMENT

A. Termes et/ou Expressions

- 1. "Une femme prostituée," 1:2 (L. Segond; J. N. Darby)
- 2. "Plaidez contre," 2:2 [2:4] (L. Segond; J. N. Darby) ["Accusez," (B. en Fr. Courant)]
- 3. "Les gateaux de raisins," 3:1 (L. Segond) ["... sacrés" (NIV)]
- 4. "Homer," 3:2 (L. Segond) ["Khomer" (J. N. Darby)]
- 5. "Statues," 3:4 (L. Segond) ["Pierres sacrées" B. en Français Courant]]
- 6. "Thérâphim," 3:4 (L. Segond) ["idoles" NIV]]
- 7. "Ils ne connaissent pas l'Éternel," 5:4, (L. Segond) ["Ils ne reconnaissent pas le Seigneur" B. en Français Courant]]
- 8. "Déplacent les bornes," 5:10 (L. Segond) ["Reculent les bornes" J. N. Darby]]
- 9. "Ephraïm se mêle avec les peuples," 7:8 (L. Segond; J. N. Darby)
- 10. "Ton veau, Samarie," 8:5 (L. Segond; TOB)
- 11. "Ils ont semé du vent, ils moissonneront la tempête," 8:7 (L. Segond; Colombe)
- 12. "Un pain de deuil," 9:4 (L. Segond; J. N. Darby)
- 13. "C'est moi qui guidais les pas d'Ephraïm," 11:3 (L. Segond) ["J'ai enseigné à Ephraïm à marcher" (J. N. Darby)]
- 14. "Miséricorde [hesed]," 4:1; 6:6; 10:12; 12:7 (L. Segond) ["Bonté," (J. N. Darby)]

B. Personnes

- 1. Ozias, 1:1
- 2. Achaz, 1:1
- 3. Ézéchiass, 1:1

4. Jéroboam, fils de Joas (II), 1:1
5. Gomer, 1:3
6. Jizreel, 1:4
7. Lo-Ruchama, 1:6
8. Lo-Ammi, 1:9
9. “Mon mari, 2:16 [2:18] (L. Segond; J. N. Darby) [“Mon Baal” (texte Hébreu)]
10. “Roi Jareb,” 5:13; 10:6 (L. Segond; J. N. Darby) [“le Grand Roi” (B. en Fr. Courant)]

XI. CARTOGRAPHIE

1. La vallée d’Acor, 2:15 [2:17] (cfr. Josué 7:26)
2. Guilgal, 4:15
3. Beth-Aven, 4:15 (Béthel)
4. Mitspa, 5:1
5. Mont Thabor, 5:1
6. Guibea, 5:8
7. Rama, 5:8
8. Adam, 6:7
9. Galaad, 6:8
10. Baal-peor, 9:10
11. Liban, 14:6-7

XII. QUESTIONS DES ÉTUDIANTS/CHERCHEURS SUR LE CONTENU

1. Osée avait-il épousé une prostituée?
2. L’alliance de Dieu avec Israël était-elle conditionnelle ou inconditionnelle?
3. Quel rapport y a-t-il entre Baal et Gomer, YHWH et Israël?
4. Pourquoi le chap. 6:1-3 est-il considéré comme une repentance superficielle? (remarquez 6:4-11)
5. À qui le pronom “ils” aux chap. 7:4-6 et 8:4 réfère-t-il?
6. Le chap. 8:13 est-il en contradiction avec le chap. 11:5?
7. Israël allait-il être exilé en Egypte ou en Assyrie? Expliquez le chap. 11:5 comparé aux chap. 7:10; 8:13 et 9:3.
8. Pourquoi les alliances politiques étaient-elles condamnées par tous les prophètes de l’Ancien Testament?

XIII. Pour des études bibliques audios, vidéos, et écrits sur le livre d’Osée, voir notre site internet www.freebiblecommentary.org

INTRODUCTION AU LIVRE DE JOËL

I. NOM DU LIVRE

- A. Porte le nom du prophète/auteur.
- B. Son nom (BDB 222) est une combinaison de deux noms de Dieu:
 - 1. YHWH - Le nom d'alliance de Dieu
 - a. D'une manière générale, tout nom Hébreu commençant par "J", suivi d'une voyelle était une abréviation de YHWH.
 - b. Tout nom Hébreu se terminant par "ie" était/est également une abréviation de YHWH (Esaïe).
 - 2. El - Le nom générique de Dieu dans le Proche-Orient Antique.
 - 3. Entre ces deux noms Hébreux, un verbe doit être inféré, YHWH (est) El.
- C. C'était un nom Hébreu très courant. Il y a au moins 13 personnes portant ce nom qui sont mentionnées dans les livres historiques:
 - 1. Le premier-né de Samuel, 1 Sam. 8:2
 - 2. Une personne de la tribu de Siméon, 1 Chron. 4:35
 - 3. Une personne de la tribu de Ruben, 1 Chron. 5:4,8
 - 4. Une personne de la tribu de Gad, 1 Chron. 5:12
 - 5-7. Des Lévites d'entre les fils des Kehathites:
 - a. 1 Chron. 6:33; 15:17
 - b. 1 Chron. 6:36
 - c. 2 Chron. 29:12
 - 8. Une personne de la tribu d'Issacar, 1 Chron. 7:3
 - 9. Un des hommes forts de David, 1 Chron. 11:38
 - 10-11. des Lévites d'entre les fils de Gershon
 - a. 1 Chron. 15:7,11; 23:8
 - b. 1 Chron. 26:22
 - 12. Un prince de la tribu de Manassé, 1 Chron. 27:20
 - 13-14. Des personnes impliquées dans le retour de l'exil Babylonien:
 - a. Esdras 10:43
 - b. Néh. 11:9
 - 15. Le prophète Joël de famille inconnue et de date inconnue

II. CANONISATION

- A. Ce livre fait partie de la division du canon Hébreu appelé "Les Derniers Prophètes."
- B. Il fait partie du rouleau appelé "Les Douze." Ceux-ci sont connus comme Les Prophètes Mineurs en raison de la longueur [courte] de leurs écrits.
- C. Voir plus de commentaire dans mon Introduction au livre d'Abdias

III. GENRE

- A. La moitié de ce livre est en prose et l'autre moitié en poésie classique Hébraïque.
- B. Joël semble faire allusion à plusieurs autres prophètes (liste partielle):
 - 1. Joël 1:15c - Amos 4:9; Esaïe 13:6
 - 2. Joël 2:3 - Esaïe 51:3 ou Ezéch. 36:35
 - 3. Joël 2:10 - Esaïe 13:10
 - 4. Joël 2:32 - Abdias 1:17
 - 5. Joël 3:10 - Esaïe 2:4; Michée 4:3
 - 6. Joël 3:16 - Esaïe 13:13; Amos 1:2
 - 7. Joël 3:18 - Amos 9:13

- C. L'imagerie de Joël de la fin des temps est exprimée par l'expression apocalyptique "Le Jour de l'Éternel/du Seigneur" (cfr. Actes 2).
- D. Théories sur l'interprétation de l'invasion de sauterelles, Joël 1:4; 2:25:
 - 1. Symbolique/allégorique
 - a. Targoum Juif à propos de Joël 2:25:
 - (1) Les peuples
 - (2) Les langues
 - (3) Les dirigeants
 - (4) Les royaumes
 - b. Note marginale d'un manuscrit Grec du 6^e siècle ap. J.-C.
 - (1) Les Égyptiens
 - (2) Les Babyloniens
 - (3) Les Assyriens
 - (4) La Grèce
 - (5) Les Romains
 - c. Les commentateurs Chrétiens (18^e siècle ap. J.-C.)
 - (1) Les Assyriens
 - (2) La Chaldée
 - (3) La Macédoine
 - (4) La Rome
 - 2. Usage du temps passé historique
 - a. Le prophète utilise le temps passé du VERBE Hébreu
 - b. C'était une technique prophétique caractéristique consistant à prendre des événements de la vie du prophète et à les projeter dans un contexte futur. L'avenir d'Israël dépendait de la foi et des choix du peuple à se repentir dans le présent.
 - 3. Usage du temps futur historique
 - a. Il y a une invasion littérale à venir à cause des péchés d'Israël
 - b. Les sauterelles sont évoquées à cause des métaphores militaires utilisées pour les décrire:
 - (1) ressemblent à des chevaux
 - (2) sonnent comme des chars
 - (3) marchent de manière ordonnée
 - 4. Apocalyptique
 - a. La mention de l'expression "Le Jour du seigneur" signale ce type de genre:
 - b. L'usage des couleurs et des animaux est caractéristique de ce genre
 - c. Joël se rapporte probablement à Apocalypse 9:3-11

IV. PATERNITÉ

- A. On ne sait rien de ce prophète si ce n'est son nom et celui de son père, "Joël, fils de Pethuel," cfr. Joël 1:1.
- B. Plus tard, il y eut deux traditions au sujet du prophète, soutenant qu'il était:
 - 1. de la tribu de Ruben (Pseudo-Epiphane)
 - 2. de Juda en raison de sa connaissance de la routine du Temple

V. DATE

- A. Il n'y a aucun moyen de dater exactement le livre (G. Campbell Morgan a dit que c'était soit l'un des plus anciens, soit l'un des plus récents des livres prophétiques):
 - 1. En considérant des évidences internes, deux dates ont été suggérées:
 - a. Une date post-exil

- (1) La métaphore d'une invasion de sauterelles doit se rapporter à une menace d'invasion de Juda
 - (2) Joël 3:2 sous-entend qu'Israël était déjà exilé. Le nom "Israël" était alors utilisé pour Juda, Joël 2:27; 3:1-2,16.
 - (3) Joël 3:6 parle d'un commerce d'esclaves par les Grecs, ce qui implique une date post-exilique.
 - (4) Joël 3:1,17 sous-entend que Juda avait déjà été exilé et était en danger d'être envahi à nouveau s'ils continuaient à pécher.
 - (5) Il n'y a aucune mention d'un roi, ce qui suggère un contexte post-exilique. Le message de Joël est adressé aux anciens et aux sacrificateurs.
 - (6) Les envahisseurs sont appelés "l'ennemi du Nord," ce qui suggère une invasion Mésopotamienne (Assyrie, Babylone, Perse), cf. Joël 2:20.
 - (7) Le culte de Baal, caractéristique de la période pré-exilique, n'est pas mentionné.
- b. Une date pré-exilique
- (1) Il semble y avoir une référence au Temple, Joël 1:9,13-14; 2:17.
 - (2) Les ennemis mentionnés au chap. 3:4,6,8 (Phéniciens, Philistins, Edomites, Sabéens) sont pré-exiliques, et non post-exiliques.
2. En considérant des évidences externes:
- a. La place du livre dans le canon Hébreu implique une date pré-exilique.
 - b. Il peut avoir été placé à côté d'Amos parce que tous deux parlent du "Jour de YHWH" et utilisent les invasions de sauterelles comme symboles de jugement. En outre, le livre fait allusion à une visitation positive pour la bénédiction, et non pour le jugement; cela correspond au contexte post-exilique.
3. Je pense qu'une date au début de la période post-exilique correspondrait mieux à l'évidence (voir point B., 4 ci-après).
- B. Théories relatives à la date basées sur une invasion de la Palestine:
1. Pendant le règne de Joas (837-800 av. J.-C.)
 2. Pendant le règne d'Ozias (783-742 av. J.-C.)
 3. Pendant le règne de Sédécias (598-586 av. J.-C.)
 4. À l'époque de Zorobabel (durant le règne de Darius 1er, 522-486 av. J.-C.)
 5. À l'époque de Malachie (430 av. J.-C.)
 6. Une invasion eschatologique futuriste du peuple de Dieu
- C. Il existe une relation littéraire entre:
1. Joël 2:32 et Abdias 17. Ils sont tous les deux post-exiliques.
 2. Joël 3:16 et Amos 1:2. Joël cite plusieurs prophètes; Joël cite probablement Amos
- D. Jean Calvin a fait un intéressant commentaire à propos de la date de Joël: "Comme il n'y a aucune certitude, il est préférable de laisser le temps pendant lequel il a enseigné indéterminé; et comme nous le verrons, cela n'a pas une grande importance. Ne pas connaître le temps d'Osée serait une grande perte pour les lecteurs, car de nombreuses parties ne pourraient être expliquées sans une connaissance de l'histoire, mais s'agissant de Joël, on en a moins besoin, car la portée de sa doctrine est évidente, peu importe que son temps soit obscur et incertain."

VI. CONTEXTE HISTORIQUE – Le magazine "*National Geographic*" de décembre 1915 (XXVIII, n° 6) rapporte une invasion de criquets pèlerins en Palestine. Cet article est très utile pour comprendre les allusions du prophète.

VII. UNITÉS LITTÉRAIRES

- A. Vision d'une invasion de sauterelles symbolisant une armée d'invasion, Joël 1:1-2:27
- B. Le Jour de l'Éternel/du Seigneur comme une bénédiction et non une malédiction pour le peuple de Dieu repentant, Joël 2:28-3:21 (Sophonie est tout le contraire.)

VIII. PRINCIPALES VÉRITÉS

- A. Le prophète voit les événements de son époque comme une préfiguration d'événements futurs.
- B. Joël en appelle à une journée nationale de repentance (Joël 1:13-14; 2:12-17)
- C. Si le peuple de Dieu se repent, Dieu apportera un jour nouveau de prospérité, aussi bien physique que spirituelle (Deutéronome 27-28).
- D. Dieu jugera les nations environnantes! (Joël 3:1-17)
- E. Ce jour nouveau de renouveau spirituel (Joël 2:28-29) affectera:
 - 1. les hommes et les femmes
 - 2. les vieux et les jeunes
 - 3. les esclaves et les hommes libres (cfr. Actes 2; Gal. 3:28)
- F. "Le Jour du Seigneur" est une expression caractéristique d'Amos, Joël et Sophonie. La façon dont on répond à Dieu maintenant déterminera si ce sera un jour de bénédiction ou de jugement.
- G. Le caractère de Dieu est décrit dans Joël 2:13 (cfr. Exode 34:6; Ps. 103:8-13 et Néh. 9:17)
- H. L'envoi de l'Esprit promis dans Joël 2:28-32 reflète l'Âge de la Nouvelle Alliance (cfr. Jér. 31:31-34 et Ezéch. 36:26-27).

IX. TERMES ET/OU EXPRESSIONS ET PERSONNES À DÉFINIR SUCCINTEMENT

- A. Termes et/ou Expressions
 - 1. "Les rameaux de la vigne ont blanchi," 1:7 (L. Segond) ["Les pampres de la vigne ont blanchi" (Colombe)]
 - 2. "Le Jour de l'Éternel est proche," 1:15 (L. Segond; TOB)
 - 3. "Sonnez de la trompette en Sion," 2:1,15 (L. Segond; J. N. Darby)
 - 4. "Déchirez vos coeurs, et non vos vêtements," 2:13 (L. Segond; J. N. Darby)
 - 5. "Riche en bonté" (hesed), 2:13 (L. Segond) ["Grand en bonté" (J. N. Darby)]
 - 6. "Je répandrai mon Esprit sur toute chair," 2:28 (cfr. Actes 2:16 et suivants) (L. Segond; J. N. Darby) ["... sur tous les peuples" NIV]]
 - 7. "Quiconque invoquera le nom de l'Éternel sera sauvé," 2:32 (cfr. Actes 2:21; Rom. 10:13) (L. Segond; J. N. Darby)
 - 8. "Ils ont tiré mon peuple au sort," 3:3 (L. Segond) ["Elles ont jeté le sort sur mon peuple" (J. N. Darby)]
 - 9. "De vos hoyaux forgez des épées...," 3:10 (L. Segond) ["De vos socs forgez des épées..." J. N. Darby]]
- B. Personnes
 - 1. Tout-Puissant (El Shaddai), 1:15
 - 2. Sabéens, 3:8

X. CARTOGRAPHIE

- 1. Tyr, 3:4
- 2. Sidon, 3:4
- 3. Philistie
- 4. Javan (Grèce)
- 5. Edom, 3:19
- 6. Sion, 2:1
- 7. Vallée de Sittim, 3:18 ("Vallée des Acacias," NIV)

XI. QUESTIONS DES ÉTUDIANTS/CHERCHEURS SUR LE CONTENU

1. Les sauterelles du chap. 1:4 sont-elles un type différent de sauterelles ou s'agit-il de différents stades de leur cycle de vie?
2. Pourquoi dit-on des sacrificateurs qu'ils sont dans le deuil?
3. Définissez le nom de Dieu utilisé au chap. 1:15.
4. Quels sont les deux versets du chapitre 2 qui sont cités dans le Nouveau Testament? Et par qui?
5. Qu'est-ce que c'est que "la vallée du jugement" mentionnée au chap. 3:14?
6. Le chap. 3:15 est-il littéral ou figuratif et pourquoi?

XII. Pour des études bibliques audio, vidéo et écrites sur Joël, voir www.freebiblecommentary.org

INTRODUCTION AU LIVRE D'AMOS

I. NOM DU LIVRE

- A. Il porte le nom du prophète.
- B. Le nom "Amos" pourrait signifier:
 - 1. "Être un fardeau/une charge" (BDB 770, KB 846)
 - 2. "Porter un fardeau" (BDB 770, KB 846)
 - 3. "Soutenir" (probablement "YHWH a porté" [KB 847]. Il peut s'agir d'une forme abrégée d'Amasia, qui signifie "YHWH entend/écoute," cfr. 2 Chron. 17:16).
 - 4. Une tradition rabbinique affirme que c'était un titre que lui donnèrent ceux qui s'opposaient à son message, insinuant ainsi qu'il ne parlait pas clairement ou bêgayait.
- C. C'est le seul usage de ce nom dans l'Ancien Testament. Le père d'Esaië, "Amots" (cfr. Esaië 1: 1) est épelé/orthographié différemment. Il y a un Amos mentionné dans la généalogie de Luc 3:25, mais on ne sait rien de lui.

II. CANONISATION

- A. Ce livre fait partie de la division du canon Hébreu appelée "Les Derniers prophètes."
- B. C'est l'un des "Douze" Prophètes Mineurs (c.-à-d. les livres prophétiques les plus courts).
- C. De nombreux érudits associent l'ordre des Douze" Prophètes Mineurs à une succession chronologique. Cependant, cette conception pose quelques problèmes:
 - 1. L'ordre des six premiers livres diffère dans le Texte Massorétique (TM) et dans la Septante (LXX):

<u>TM</u>	<u>LXX</u>
Osée	Osée
Joël	Amos
Amos	Michée
Abdias	Joël
Jonas	Abdias
Michée	Jonas
 - 2. Des évidences internes placent Amos chronologiquement avant Osée.
 - 3. La date de Joël est très controversée. Je le considère comme l'un des premiers prophètes post-exiliques avec Abdias.

III. GENRE

- A. C'est le premier des prophètes à avoir écrit et à avoir initié le genre pour tout ce qui suit.
- B. C'est le prophétisme Hébreu classique. C'est un bon exemple de poésie et d'imageries Hébraïques. Voir [Thème Spécial: La Poésie Hébraïque](#).
- C. Les écrits ou paroles d'Amos, rassemblés dans un livre séparé, commencent une merveilleuse forme littéraire connue sous le nom de "Derniers Prophètes" (Esaië - Malachie). Amos a utilisé les chants/hymnes funèbres pour communiquer avec émotion le jugement à venir de Dieu. La forme et le contenu de ces hymnes véhiculent puissamment le message du jugement.
- D. Ci-après sont quelques intéressantes citations:
 - 1. Un bon résumé des prophètes de cette période se trouve dans *"The Expositor's Bible Commentary, vol. 7, "Amos"*:

"À cette même époque, cependant, le monde vit naître au 8^e siècle l'une des forces morales les plus puissantes qu'il n'avait jamais expérimenté auparavant, à savoir: les prophètes écrivains. Ces hommes, issus de milieux très différents, partageaient l'imposante conviction que Dieu les avait appelés. Ils

avaient différents styles d'écriture, mais ils écrivaient tous avec l'autorité du Tout-Puissant. Ils dénonçaient les péchés de leurs contemporains et envisageaient aussi l'avenir en parlant de la délivrance à la fois pour les Juifs et pour les Gentils" (p. 269).

2. Kyle M. Yates, dans son *"Studies in Amos,"* a dit:
"Amos était une personne plutôt intransigeante. Que l'on soit d'accord avec ses points de vue ou pas, l'impact du message de ce prophète demeure durable. Les vingt-sept derniers siècles n'ont pas atténué cet impact. Quiconque s'intéresse de près au caractère de cet homme de Dieu et étudie sérieusement son message prophétique, ne restera jamais le même; et ne pourrait accepter avec désinvolture les injustices de la société actuelle, ni ignorer le souci de Dieu pour tous ses enfants" (p. 1).
3. Pour Theo Laetsch, dans *"The Minor Prophets"*:
"Amos, Osée, Esaïe, Michée, sont quatre grandes étoiles de la galaxie des prophètes de l'Ancien Testament, des véritables hommes de valeurs de Dieu, qui ont essayé - hélas, en vain - de mettre fin au flot d'iniquité qui submergeait le peuple de Dieu et le conduisait à sa ruine inévitable. Jamais la sainte loi de Dieu n'a été prêchée avec autant de ferveur et d'intensité qu'elle ne l'a été par la proclamation de ces hommes, qui n'ont ménagé ni riches ni pauvres, ni jeunes ni vieux, ni rebelles vociférants ni hypocrites onctueux. Et à aucune autre période de l'Ancien Testament l'Évangile n'a jamais été annoncé dans un langage plus clair et plus doux que ne l'ont fait ces hommes inspirés de Dieu. Malheureusement, tous leurs efforts sincères, leurs appels fervents à leurs compatriotes ne purent retenir les inondations accablantes du jugement de Dieu qui balayèrent un peuple hautement favorisé, mais incroyablement méchant. Néanmoins, ces hommes de Dieu continuèrent à appeler cette génération endurcie à la repentance et au salut. Quoiqu'ils ne récoltèrent que peu de succès, ils restèrent fidèles à leur vocation supérieure. Leur message est aussi opportun aujourd'hui qu'il l'était il y a plus de 2.500 ans. C'est la Parole de Dieu, elle demeure éternelle!" (p. 136)

IV. PATERNITÉ

A. La tradition Juive a toujours affirmé que l'auteur était Amos de Tekoa.

B. L'homme:

1. C'était un Judéen de Tekoa (contrée connue pour ses hommes "sages," cfr. 2 Samuel 14), localité située à environ cinq miles [8 km] au sud-est de Bethléem, sur la plus haute colline (2.700 m de haut) de la région (cfr. The International Standard Bible Encyclopaedia vol. 1, p. 120).
2. Il n'était ni un prophète ni membre d'une famille ou confrérie prophétique (cfr. Amos 7:14). À l'origine, les prophètes vivaient ensemble dans des communautés. Plus tard, certains furent identifiés au palais [royal].
3. Il était apparemment un (Arabe) gardien de "troupeaux" (BDB 667, KB 719-720, cfr. Amos 1:1, peut-être "un berger/gardien de troupeau," ou "un vendeur de moutons" ou un "propriétaire de troupeaux" [cfr. 2 Rois 3:4]). Un terme courant et différent pour "berger" (BDB 133) est usité pour lui dans Amos 7:14.
4. Il était (1) propriétaire d'arbres fruitiers ou (2) "cultivateur/tailleur de sycomores" (cfr. Amos 7:14). Cela pouvait impliquer des déménagements annuels vers d'autres endroits. Ces arbres étaient des "mûriers." Leur fruit ressemblait beaucoup aux figes. Chaque fruit devait être percé individuellement pour mûrir correctement. C'était une culture très importante pour les peuples du Proche-Orient.

David avait même nommé un superviseur spécial (cfr. 1 Chron. 27:28) pour s'occuper de ces cultures. Le contexte agricole d'Amos est à l'origine de plusieurs de ses prophéties:

- a. Amos 1:2
 - (1) Animaux sauvages, Amos 3:3-8; 5:19
 - (2) Pâturages de mauvaise qualité
 - (3) Sécheresse
 - b. Amos 2:13, Chariot chargé
 - c. Amos 4:6-9
 - (1) Manque de pain, Amos 4:6
 - (2) Pas de pluie pour les cultures, Amos 4:7
 - (3) Pas d'eau à boire, Amos 4:8
 - (4) Un vent sec, Amos 4:9
 - (5) La nielle, Amos 4:9
 - (6) Les insectes, Amos 4:9
 - d. Amos 5:16-17
 - (1) Des agriculteurs en deuil, Amos 5:16
 - (2) Des vignes défaillantes, Amos 5:17
 - e. Amos 7:1-6
 - (1) Des sauterelles, Amos 7:1-2
 - (2) Du feu, Amos 7:4
 - f. Amos 8:1-2, fruits d'été
 - g. Amos 9:13-15, jours de prospérité agricole, qui témoignaient de la présence et de la bénédiction de YHWH (cfr. Deutéronome 27-29).
5. La tradition Juive dit qu'il était un homme d'affaires aisé; Ce qui est tout à fait différent de l'opinion courante répandue aujourd'hui qu'il était un paysan pauvre. En raison de l'excellence de sa poésie et de son expertise littéraire, la tradition Juive est probablement correcte. Le texte de 2 Sam. 14:2 et suivants nous renseigne que Tekoa était apparemment connu pour ses citoyens sages. Il fut le premier prophète à mettre par écrit ses messages dans un livre distinct. Remarquez l'usage des pronoms singuliers, à la première personne dans Amos 5:1; 7:1-9; 8:1 et 9:1.
6. Il prêchait dans le royaume nordiste d'Israël. L'on sait avec certitude que Béthel (cfr. le veau d'or) était un site de prédications, mais il y avait probablement beaucoup d'autres lieux de prédication.
- C. Le sujet de la paternité est problématique parce que:
1. Le livre suggère qu'il était un ouvrier agricole pauvre.
 2. Le style et la poésie sont excellents, suggérant une personne bien éduquée.
 3. On dit que ses sermons ont été proclamés oralement, mais ils sont très structurés et équilibrés, ce qui implique une littérature écrite.
 4. Beaucoup de commentateurs pensent qu'Amos avait recouru à une assistance éditoriale ou scribale. Une des preuves possibles qu'il avait recouru à un scribe est le fait qu'Amos 7:10-17 est à la troisième personne, alors qu'Amos 7:1-9; 8:1-2; 9:1 sont à la première personne (cfr. *"The Expositor's Bible Commentary,"* vol. 7, p. 271).
 5. Comme pour beaucoup de livres de l'Ancien Testament, nous, les modernes, ne savons pas comment ces livres bibliques ont été structurés ou formés. Cependant, l'auteur ultime est l'Esprit de Dieu. Ce qui est crucial c'est leur contenu. Ils sont la parole de Dieu pour tous les âges et toutes les cultures, en particulier ceux de la prospérité et du pouvoir!

V. DATE

- A. Il est relativement facile de dater cette prophétie autour de 750 ans av. J.-C., avec une marge de plus ou moins dix ans.
- B. Le premier verset d'Amos est la tentative la plus longue et la plus précise de datation de tous les livres de l'Ancien Testament:
 1. Ozias régna entre 783 et 742 av. J.-C. (Bright)
 2. Jéroboam II régna entre 786 et 746 av. J.-C. (Bright)
 3. Le tremblement de terre est aussi une tentative de dater le livre (cfr. Amos 1:1; 8:8; 9:1,5; Zach. 14:5). Flavius Josèphe a rapporté cela à 2 Chron. 26:16-21 quand Ozias offrit un sacrifice. Les études archéologiques menées à Hatsor suggèrent environ 760 av. J.-C. (Yadin, 1964).
- C. Dans Amos 5:8 et 8:9, une éclipse est mentionnée. C'était peut-être la même que celle mentionnée dans les documents Assyriens, comme ayant eu lieu le 15 juin 763 av. J.-C. (Archives Assyriennes), cependant, il y a eu une autre éclipse totale le 9 février 784 av. J.-C.
- D. La rencontre d'Amos avec Amatsia, le prêtre en chef à Béthel sous l'autorité de Jéroboam II, date également de ce livre (cfr. Amos 7:10-17).

VI. CONTEXTE HISTORIQUE

- A. Les textes bibliques parallèles sont dans:
 1. 2 Rois 14:3-17:6
 2. 2 Chroniques 25-28
 3. Osée
 4. Esaïe
 5. Michée
- B. Le résumé le plus simple de l'état de l'idolâtrie parmi le peuple de Dieu peut être vu dans le livre d'Osée:
 1. Osée 2:16 [18]: "Tu ne m'appelleras plus: Mon maître [Baali]"
 2. Osée 4:12-13: "... Vos filles se prostituent..."
 3. Osée 4:17: "Ephraïm est attaché aux idoles; laisse-le"
 4. Osée 13:2: "Ceux qui sacrifient baisent les veaux!" (rituel)
- C. Contexte Social:
 1. C'était une époque de prospérité économique et d'expansion militaire d'Israël et de Juda. Cependant, cette prospérité n'était bénéfique qu'à la classe des riches. Les classes pauvres et moyennes étaient exploitées et maltraitées. "Le profit et le pouvoir" semblaient être devenus des idoles supplémentaires!
 2. Cette stabilité et cette prospérité sociales d'Israël et de Juda étaient dues à plusieurs facteurs:
 - a. les règnes longs et prospères de Jéroboam II (786-746 av. J.-C.) au nord et d'Ozias (783-742 av. J.-C.) au sud
 - b. le déclin temporaire de l'Égypte et de la Mésopotamie
 - c. la défaite de la Syrie par les Assyriens conduits par Adad-Nirari III en 805 av. J.-C.
 - d. l'absence de conflit entre Israël et Juda
 - e. la taxation et l'exploitation des routes commerciales du nord au sud, en passant par le pont terrestre de la Palestine, avaient entraîné une croissance économique rapide, occasionnant des extravagances de la part des riches
 3. Les "Ostraca de Samarie" datant de l'époque du règne de Jéroboam II semblent indiquer une organisation administrative très semblable à celle de Salomon. Cela

semble confirmer l'écart grandissant entre les nantis et les démunis.

4. La malhonnêteté des riches est clairement décrite par Amos, surnommé "le prophète de la justice sociale." La corruption du système judiciaire et la falsification de poids commerciaux sont deux exemples clairs des abus qui étaient courants, apparemment dans les deux pays, Israël et Juda.

D. Contexte religieux

1. C'était une période de grande activité religieuse, mais très peu de foi véritable. Il y avait mixage du culte de fertilité de Canaan avec la religion d'Israël. Les gens étaient des idolâtres, mais ils qualifiaient cela de culte de YHWH. La tendance du peuple de Dieu à contracter des alliances politiques les avait impliqués dans des cultes et pratiques païens.
2. L'idolâtrie d'Israël est décrite dans 2 Rois 17:7-18:
 - a. 2 Rois 17:8 – Ils s'adonnaient aux pratiques cultuelles des Cananéens
 - (1) Culte de fertilité
 - (a) Hauts lieux, 2 Rois 17:9,10,11
 - (b) Piliers/statues sacrés (Baal), 2 Rois 17:10,16
 - (c) Idoles d'Astarté, 2 Rois 17:16, c'étaient des symboles en bois de la déesse cosorte de Baal. C'étaient des pieux courbés ou des arbres vifs.
 - (2) Divination, 2 Rois 17:17, les détails de cette pratique sont donnés dans Lévitique 19-20 et dans Deutéronome 18
 - b. 2 Rois 17:16 - Ils continuaient avec le culte des deux veaux d'or, symbolisant YHWH, érigés à Dan et à Bethel par Jéroboam 1er (1 Rois 12:28-29).
 - c. 2 Rois 17:16 - Ils vénéraient les divinités astrales de Babylone: le soleil, la lune, les étoiles et autres constellations.
 - d. 2 Rois 17:18 - Ils adoraient Moloc, le dieu Phénicien du feu et de la fertilité (cfr. Lévit. 18:21; 20:2-5).
3. Le culte de Baal (voir W. F. Albright, *"Archaeology and the Religion of Israel,"* p. 82 et suivants):
 - a. Notre meilleure source en cette matière est "L'Épopée de Baal d'Ougarit":
 - (1) Dépeint Baal comme un dieu qui mourait et naissait selon les saisons. Il fut vaincu par Mot qui le confina dans le monde souterrain. Toute vie sur terre cessa alors. Mais, aidé par sa déesse consorte, il sortait de là et venait batter Mot chaque printemps. Il était une divinité du culte de fertilité qui était adorée par le moyen de la magie.
 - (2) Il était aussi connu sous le nom de Hadad (nom du dieu du culte de fertilité de la Syrie. Ce nom fut porté par plusieurs de leurs rois).
 - b. Il était la divinité en chef du panthéon Cananéen, mais la popularité de Baal était si forte qu'il lui usurpa sa place.
 - c. L'influence du culte Tyrien de Baal sur Israël fut introduite par Jézabel, fille du roi de Tyr. Omri l'avait choisie comme épouse pour son fils Achab.
 - d. En Israël, les cultes de Baal étaient tenus sur les hauts lieux locaux. Il était symbolisé par une pierre surelevée. Sa consorte était Astarté, symbolisée par un pieu sculpté qui symbolisait l'arbre de vie.
4. Plusieurs sources et types d'idolâtrie sont mentionnés:
 - a. Les veaux d'or érigés à Béthel et à Dan par Jéroboam 1er pour adorer YHWH
 - b. Le culte du dieu et de la déesse Tyriens de la fertilité, tenu sur les hauts

lieux locaux

c. L'idolâtrie résultant des alliances politiques de cette époque

E. Contexte politique au Nord

1. Jéroboam II fut le dernier roi fort en Israël. Il était le quatrième dans la lignée de Jéhu et le dernier qui était prédit à régner (cfr. 2 Rois 10:30). Il eut un long règne et beaucoup de succès politique (786-746 av. J.-C.).
2. Après la mort de Jéroboam II, il y eut 6 rois sur une période de 25 ans:
 - a. Zacharie (2 Rois 15:8-12). Il fut assassiné après seulement 6 mois de règne
 - b. Schallum (2 Rois 15:13-15). Il fut assassiné après seulement 1 mois.
 - c. Menahem (2 Rois 15:16-22). Il régna 10 ans mais paya un lourd tribut à Iglath-Pileser III.
 - d. Pekachia (2 Rois 15:23-26). Il régna 2 ans et fut assassiné.
 - e. Pékach (2 Rois 15:27-31). Il régna 5 ans et fut assassiné. Il perdit plusieurs villes au profit de l'Assyrie.
 - f. Osée (2 Rois 17:1-6). Il régna 9 ans et fut exilé par l'Assyrie en 722 av. J.-C, lors de la chute de Samarie.
3. Bref résumé des invasions de l'Assyrie et de Babylone qui affectèrent la Palestine au 8^e siècle:
 - a. Les 4 prophètes du 8^e siècle étaient actifs durant la montée en puissance de l'empire Assyrien du Tigre-Euphrate. Dieu allait utiliser cette nation cruelle pour juger son peuple, en particulier Israël. L'incident spécifique ayant précipité ce jugement fut la conclusion de l'alliance politico-militaire trans-jordanienne connue sous le nom de la "Ligue Syro-Éphraïmite" (735 av. J.-C.). La Syrie et Israël essayèrent de forcer Juda à les rejoindre contre l'Assyrie. Au lieu de cela, Achaz, roi de Juda, envoya une lettre à l'Assyrie pour lui demander de l'aide. Le premier roi Assyrien à avoir des visées impériales, Tiglath-Pileser III (745-727 av. J.-C.), réagit au défi militaire et envahit la Syrie. Plus tard, Osée (732-722 av. J.-C.), roi-marionnette d'Israël, à la solde de l'Assyrie, se rebella également contre l'Assyrie, en faisant appel à l'Égypte. Alors, Salmanazar V (727-722 av. J.-C.) envahit à nouveau Israël. Il mourut avant la capitulation totale d'Israël, mais son successeur, Sargon II (722-705 av. J.-C.), paracheva l'invasion en s'emparant de la capitale d'Israël, la Samarie, en 722 av. J.-C. L'Assyrie déporta à cette occasion plus de 27.000 Israélites, de même que Tiglath-Pileser en avait exilé des milliers auparavant, en 732 av. J.-C.
 - b. Après la mort d'Achaz (735-715 av. J.-C.), une autre coalition militaire fut formée entre les pays transjordaniens et l'Égypte contre l'Assyrie (714-711 av. J.-C.). Cette alliance est connue sous le nom de "La Rébellion d'Asdod." L'invasion Assyrienne qui s'en suivit laissa de nombreuses villes de Judée détruites. Alors qu'au Ézéchiass avait soutenu cette coalition à ses débuts, il choisit par la suite de retirer son soutien à cette coalition.
 - c. Par la suite, une autre coalition vit le jour et tenta de s'affranchir de l'emprise Assyrienne, en profitant de la mort du puissant roi d'Assyrie, Sargon II, en 705 av. J.-C., ainsi que de nombreuses autres rébellions survenues dans tout l'empire Assyrien. Ézéchiass participa pleinement à cette rébellion. Face à ce défi, Sanchérib (705-681 av. J.-C.) envahit la Palestine (701 av. J.-C.) et campa près de la ville de Jérusalem (2 Rois 18-19; Esaïe 36-39), mais son armée fut miraculeusement détruite par Dieu. Les chercheurs continuent à s'interroger sur le nombre de fois que Sanchérib envahit la Palestine (John Bright parle de deux invasions, l'une en 701 av. J.-C. et

l'autre probablement en 688 av. J.-C., cfr. p. 270). Ézéchias fut épargné de tomber sous contrôle Assyrien, mais à cause de son exposition orgueilleuse des trésors de Juda à une délégation Babylonienne, Esaïe prédit alors la chute de Juda face à Babylone (Esaïe 39:1-8). Jérusalem tomba face à Nebucadnetsar en 587-586 av. J.-C.

- d. Esaïe prédit également la restauration du peuple de Dieu sous Cyrus II, le roi Médo-Perse (cfr. Esaïe 41:2-4; 44:28; 45:1; 56:11). Ninive tomba sous l'emprise de Babylone en 612 av. J.-C., et, à son tour, la ville de Babylone tomba sous contrôle de l'armée de Cyrus de en 539 av. J.-C. . Peu de temps après, en 538 av. J.-C., Cyrus publia un décret autorisant tous les exilés, y compris les Juifs, à rentrer chez eux. Il leur accorda même des fonds de son trésor pour la reconstruction de leurs temples nationaux.

VII. UNITÉS LITTÉRAIRES

- A. Charges/Plaintes contre les nations, Amos 1:1-2:3 (éventuellement jusqu'à Amos 2:16):
1. Syrie (Damas), Amos 1:3-5
 2. Philistie (Gaza), Amos 1:6-8
 3. Phénicie (Tyr), Amos 1:9-10
 4. Edom, Amos 1:11-12
 5. Ammon, Amos 1:13-15
 6. Moab, Amos 2:1-3
- B. Charges/Plaintes spéciales contre le peuple de Dieu, Amos 2:4-6:14
1. Juda, Amos 2:4-5
 2. Israël, Amos 2:6-6:14 (contexte du Jugement contre Israël jusqu'à Amos 6:14)
- C. Visions du Jugement, Amos 7:1-9:10
1. Les sauterelles, Amos 7:1-3
 2. Le Feu, Amos 7:4-6
 3. Le Cordeau [Le Fil à plomb], Amos 7:7-17
 4. Les Fruits d'été, Amos 8:1-14
 5. La Destruction du sanctuaire, Amos 9:1-10
- D. L'Espérance Messianique, Amos 9:11-15

Certains commentateurs ont dit que ce livre n'avait pas une "structure chronologique," mais plutôt une structure logique et littéraire (Jugement - Restauration). Amos a prêché pendant une courte période de temps. Le contenu est le sien, mais la structure pourrait être celle d'un éditeur préservant ce qui a été consigné des prophéties d'Amos.

VIII. PRINCIPALES VÉRITÉS

- A. Amos rattache la colère de Dieu à la violation par Israël (et ses voisins) de l'alliance Moïsaïque. Il nous faut considérer la relation qui existe entre la responsabilité collective et la foi individuelle dans l'Ancien Testament. Notre société a un problème de péché communautaire, comme Israël autrefois, cependant, dans notre esprit, deux normes existent souvent:
1. Notre vie privée individuelle et notre foi
 2. nos vies collectives sociales et publiques

Israël doit s'être réjoui lorsqu'Amos proclama le jugement de YHWH contre ses voisins environnants (et ses ennemis traditionnels). Ces nations faisaient partie des royaumes de David et de Salomon et donc, devaient connaître quelque chose de l'alliance Moïsaïque et du Dieu d'Israël.

Les Israélites doivent s'être réjouis lorsqu'Amos proclama le jugement de Dieu contre leur rival Juda (cfr. Amos 2:4-5). Mais, leurs expressions émotionnelles durent s'ar-

rêter vite lorsqu'Amos, d'une manière graduelle, se tourna vers les péchés de ces tribus du nord!

- B. La souveraineté de Dieu sur toute la terre est la base sur laquelle YHWH exerce ses jugements contre les nations extérieures à l'Alliance d'Israël. Telle est la base de la conception Israélite/Juive du monothéisme (cfr. *“Encyclopedia Judaica,”* vol. 2, p. 889).

Il y a plusieurs textes qui parlent de la création et du contrôle de la nature par YHWH (cfr. Amos 4:13; 5:8-9; 8:8; 9:5-6); Ils forment des doxologies de louange! Ce livre considère la nature comme une révélation de Dieu (le tremblement de terre, l'éclipse et l'allusion à Deutéronome 27-29).

- C. Amos 2:9-12, le jugement de Dieu contre Israël, doit être vu à la lumière de ses actes de grâce dans l'histoire. L'élection de Dieu et son alliance avec Israël préparaient le terrain pour son jugement sévère. Il faut se rappeler que “on demandera beaucoup à qui l'on a beaucoup donné” (cfr. Luc 12:48).
- D. Amos 5 lie inséparablement la foi et la vie! Amos dénonce l'exploitation des pauvres par les riches.
- E. Israël se fiait vainement à:
1. sa religion, Amos 4:4-5; 5:21-23
 2. sa prospérité économique, Amos 6:1 et suivants
 3. sa puissance militaire, Amos 2:14-16; 6:1b,13
- F. Même au milieu de l'infidélité d'Israël, il y a de l'espérance dans l'alliance de Dieu, dans le Messie de Dieu, Amos 9:8b-15.

IX. TERMES ET/OU EXPRESSIONS ET PERSONNES À DÉFINIR SUCCINCTEMENT

A. Termes et/ou Expressions

1. “Le tremblement de terre,” 1:1 (L. Segond; J. N. Darby)
2. “Les palais,” 1:7 (L. Segond; J. N. Darby)
3. “Le sceptre,” 1:8 (L. Segond; J. N. Darby)
4. “Il a brûlé, calciné les os du roi d'Edom...,” 2:1 (L. Segond) [“...[réduit] en chaux les os du roi d'Edom...,” (J. N. Darby)]
5. “... Et le pauvre pour une paire de souliers,” 2:6; 8:6 (L. Segond; J. N. Darby)
6. “Les cornes de l'autel,” 3:14 (L. Segond; J. N. Darby)
7. “Les palais d'Ivoire,” 3:15 (L. Segond) [“Les maisons d'Ivoire” (J. N. Darby)]
8. “Je hais, je méprise vos fêtes,” 5:21 (L. Segond; J. N. Darby)
9. “Engraisés,” 5:22 (L. Segond) [“Le sacrifice de prosperities” (J. N. Darby)]
10. “Cordeau,” 7:7 (L. Segond) [“Bâti d'aplomb” (J. N. Darby)]
11. “Le péché de Samarie,” 8:14 (L. segond; J. N. Darby) [“La honte de Samarie” (NIV)]

B. Personnes

1. Les Naziréens, 2:12
2. Les génisses de Basan, 4:1
3. Ceux qui disent des plaintes, 5:16 (les pleureurs professionnels)
4. La tente [Sikkuth], 5:26 (“ Le tabernacle” J. N. Darby)
5. Le piédestal [Kiyyun], 5:26
6. Amatsia, 7:10
7. Jéroboam II, 7:10
8. Homme à visions, 7:12

X. CARTOGRAPHIE

1. Tekoa, 1:1
2. Carmel, 1:2
3. Galaad, 1:3

4. Gaza, 1:6
5. Asdod, 1:8
6. Askalon, 1:8
7. Ekron, 1:8
8. Théman, 1:12
9. Botsra, 1:12
10. Rabba, 1:14
11. Béthel, 4:4
12. Guilgal, 4:4
13. Sodome, 4:11
14. Beer-Schéba, 5:5
15. Hamath, 6:14
16. Dan, 8:14

XI. QUESTIONS DES ÉTUDIANTS/CHERCHEURS SUR LE CONTENU

1. Amos était-il un paysan pauvre ou un riche homme d'affaires?
2. Sommes-nous responsables des péchés individuels ou des péchés collectifs de notre société?
3. Qu'est ce qui est mis en évidence au chap. 3:2-8?
4. Pourquoi Béthel et Guilgal sont-ils condamnés? Pourquoi l'activité religieuse du chap. 4: 4-5 est-elle condamnée?
5. Pourquoi Dieu a-t-il rejeté les sacrifices d'Israël?
6. Pourquoi Amos 5:25-26 est-il si difficile à interpréter?
7. Amos condamnait-il le système sacrificiel?
8. Dieu change-t-il d'avis?
9. Quel rapport y a-t-il entre la repentance et le pardon? (Chapitre 7)
10. Le jugement de Dieu est-il eschatologique ou temporel?

XII. Pour des études bibliques audio, vidéo et écrites sur Amos, voir www.freebiblecommentary.org

INTRODUCTION AU LIVRE D'ABDIAS

I. NOM DU LIVRE

- A. Porte le nom du prophète/auteur
- B. Son nom signifie "serviteur de YHWH" (BDB 715). Abd/Obed (BDB 715) signifie "serviteur ." Le nom d'alliance de Dieu, YHWH, est abrégé "ie," puis ajouté à un autre NOM (cfr. Esaïe, Jérémie et ici, Abdias). Le nom de YHWH (BDB 217) est couramment ajouté à d'autres noms:
 1. La terminaison "ie" sur un nom propre
 2. et une voyelle au début d'un nom propre
- C. C'était un nom Hébreu courant, que l'on retrouve dans l'Ancien Testament porté par 13 personnes différentes:
 1. Le chef de la maison du roi Achab d'Israël, 1 Rois. 18:3-7,16
 2. Un descendant du roi David, 1 Chron. 3:21
 3. Une personne de la tribu d'Issacar, 1 Chron. 7:3
 4. Une personne de la tribu de Benjamin, de la lignée du roi Saül, 1 Chron. 8:38; 9:44
 5. Un Lévite vivant près de Jérusalem, 1 Chron. 9:16
 6. Un Gadite qui fit partie des combattants de David à Tsiklag, 1 Chron. 12:9
 7. Un chef de la tribu de Zabulon à l'époque de David, 1 Chron. 27:19
 8. Un chef de la tribu de Juda à l'époque du roi Josaphat, 2 Chron. 17:7
 9. Un Lévite qui servait au temple de Jérusalem à l'époque du roi Joas, 2 Chron. 34:12
 10. Un chef qui revint de l'exil Babylonien avec Esdras, Esdras 8:9.
 11. Un sacrificateur actif du temps de Néhémie, Néh. 10:5
 12. Un portier du temps de Néhémie, Néh. 12:25
 13. L'auteur de ce petit livre prophétique, Abdias 1:1

II. CANONISATION

- A. La Bible Hébraïque est divisée en trois sections qui se rapportent aux époques de leurs rédactions et de leurs compilations:
 1. La loi (Torah) qui comprend les livres Genèse à Deutéronome
 2. Les Prophètes ou Livres Prophétiques (*nevi'im*), qui sont divisés en deux parties:
 - a. Les Premiers Prophètes: de Josué à Rois (excepté Ruth)
 - b. Les Derniers Prophètes: de Esaïe à Malachie (exceptés Daniel et Lamentations)
 3. Les Ecrits (*kethubim*), qui peuvent logiquement être divisés en 3 genres ou catégories:
 - a. Les 5 Rouleaux (Méguiloth) qui sont des livres de fêtes spéciales; ils sont lus lors de certaines fêtes
 - (1) Ruth (lu à la Pentecôte)
 - (2) Cantique des Cantiques (lu à la fête de Pâques)
 - (3) Ecclésiaste (lu à la fête des Tabernacles)
 - (4) Lamentations (lu à la commémoration annuelle de la destruction du Temple en 586 av. J.-C.)
 - (5) Esther (lu à la fête de Purim)
 - b. Les Livres Historiques
 - (1) Daniel
 - (2) Esdras
 - (3) Néhémie

- (4) Chroniques
- c. La Littérature Sapientielle ou de Sagesse:
 - (1) Job
 - (2) Psaumes
 - (3) Proverbes
- B. Ce livre fait partie de la section “Les Derniers Prophètes” (Ecclesiastique 49:10)
- C. Il fait partie des “Douze,” un groupe de petits livres appelés “Les Prophètes Mineurs” (Baba Bathra 14b):
 - 1. Comme Esaïe, Jérémie et Ézéchiël, ils sont écrits sur un seul rouleau
 - 2. Ils représentent les douze tribus par leur nombre (12) qui est le nombre/chiffre symbolique de l’organisation
 - 3. Ils reflètent la vision traditionnelle (Baba Bathra) de l’époque de ces livres
- D. De nombreux érudits associent l’ordre des Douze” Prophètes Mineurs à une succession chronologique. Cependant, cette conception pose quelques problèmes:
 - 1. L’ordre des six premiers livres diffère dans le Texte Massorétique (TM) et dans la Septante (LXX):

<u>TM</u>	<u>LXX</u>
Osée	Osée
Joël	Amos
Amos	Michée
Abdias	Joël
Jonas	Abdias
Michée	Jonas
 - 2. Des évidences internes placent chronologiquement Amos avant Osée.
 - 3. La date de Joël est très controversée. Je le considère comme l’un des premiers prophètes post-exiliques avec Abdias.

III. GENRE

(c’est de la poésie prophétique Hébraïque classique). C’est le livre le plus court de l’Ancien Testament.

IV. PATERNITÉ

- A. On ne sait rien du prophète
- B. Il y a plusieurs théories sur l’époque où il a vécu et écrit:
 - 1. Sanhedrin 39b (Talmud) dit qu’il était un serviteur du roi Achab (cf. 1 Rois 18:3-16)
 - 2. Pseudo-Epiphanè (église primitive) dans son ouvrage “Les Vies des prophètes” dit qu’il était un haut responsable militaire du roi Achazia (842 av. J.-C., cfr. 2 Rois 1: 12 et suivants)
 - 3. Jean Calvin a dit qu’il était un témoin oculaire de la destruction de Jérusalem (586 av. J.-C. par Nebucadnetsar II de Babylone, cfr. NRSV, p. 1.183, TEV, p. 818).
- C. Le nom pourrait être un titre.

V. DATE

- A. Ce livre est linguistiquement lié à Jér. 49:7-16 (Abdias 1:1-9) et à Joël 2:32 (Abdias 1:17):
 - 1. E. J. Young les a placés dans l’ordre suivant: Abdias, puis Jérémie
 - 2. R. K Harrison les énumère dans l’ordre suivant: Jérémie, Abdias (450 av. J.-C.) et Joël (400 av. J.-C.). Cela situe le livre au début de l’époque post-exilique.
 - 3. Keil les a placés dans l’ordre suivant: Abdias, Joël, Jérémie
 - 4. Le manuel de la United Bible Society (UBS) intitulé “A Translator’s Handbook on the Books of Obadiah and Micah,” pp. 39 à 41, montre de manière détaillée les

similitudes qu'il y a entre ces livres:

- a. Abdias 1:1a - Jér. 49:7
- b. Abdias 1:1b-4 - Jér. 49:14-16
- c. Abdias 1:5 - Jér. 49:9
- d. Abdias 1:6 – similaire à Jér. 49:10
- e. Abdias 1:8 – similaire à Jér. 49:7
- f. Abdias 1:9a – similaire à Jér. 49:22b
- g. Abdias 1:16 – similaire à Jér. 49:12

- B. C'est évident que le livre se rapporte à une invasion de Juda et au harcèlement du peuple de Jérusalem par la nation d'Edom. Quelques dates possibles:
1. Prise de Jérusalem par Shishak, Pharaon d'Égypte, la cinquième année du règne de Roboam, 922-915 av. J.-C. (cfr. 1 Rois 14:25-28; 2 Chron. 12:2-10).
 2. Prise de Jérusalem par la Ligue Arabe et les Philistins sous le règne de Joram, 849-842 av. J.-C. (cfr. 2 Rois 8:20 et suivants; 2 Chron. 21:16-17; 22:1).
 3. Prise de Jérusalem par les Syriens sous le règne de Joas, 837-800 av. J.-C. (cfr. 2 Chron. 24:23-24).
 4. Prise de Jérusalem par Israël (Joas) après la défaite d'Edom sous le règne d'Amatsia (cfr. 2 Rois 14:7-14 (842 av. J.-C.))
 5. Attaque de Juda par les Edomites (cfr. 2 Chron. 28:17; 19:8-9; 2 Rois 16:1-20).
 6. Prises répétées de Jérusalem par Nebucadnetsar, 605, 597, 586, 582 av. J.-C.:
 - a. 605 av. J.-C.: sous le règne de Jojakim (cfr. Dan. 1:1-2)
 - b. 597 av. J.-C.: sous le règne de Jojakin (cfr. 2 Rois 24:8-17; 2 Chron. 36:9-10; Ézéchiel)
 - c. 586 av. J.-C.: sous le règne de Sédécias (cfr. 2 Rois 24:18-25:21; 2 Chron. 36:11-21; Lamentations 4; Ps. 137:7)
 - d. 582 av. J.-C.: Guedalia, Gouverneur Babylonien (cfr. 2 Rois 25:22-26)
- C. De tous les contextes historiques possibles (évoqués ci-avant), les érudits préconisent deux dates:
1. Une date au début du règne de Joram (849-842 av. J.-C.) car:
 - a. La position du livre sur la liste des "Douze":
 - (1) Regroupement du 8^e siècle: Amos, Osée, Michée (Joël?) et Abdias
 - (2) Regroupement du 7^e siècle: Nahum, Habacuk et Sophonie
 - (3) Regroupement post-exilique: Aggée, Zacharie et Malachie
 - b. Abdias ne mentionne pas la destruction du Temple (586 av. J.-C.)
 - c. Les nations mentionnées sont pré-exiliques et non post-exiliques
 - d. Les péchés mentionnés ressemblent à ceux énumérés par les prophètes du 8^e siècle (Amos, Osée, Michée)
 - e. Absence de termes, idiomes ou expressions Araméens
 2. Une date tardive se rapportant à l'invasion de Jérusalem par Nebucadnetsar II:
 - a. Abdias 1:11-14 semble correspondre à la chute de Jérusalem en 586 av. J.C
 - b. Edom participa à cette invasion:
 - (1) Edom se réjouit de la chute de Juda
 - (a) Ps. 137:7
 - (b) Lam. 2:15-17; 4:21
 - (c) Ezéch. 36:2-6
 - (d) 1 Esdras 4:45,50
 - (2) Edom contribua à la chute de Juda:
 - (a) Ezéch. 25:12-14
 - (b) Ezéch. 35:1-15

VI. CONTEXTE HISTORIQUE

A. Edom, Objet de la Prophétie, Abdias 1:1-9,18,21

1. Edom est la nation située à l'est de la Mer Morte; il est composé des descendants d'Ésaü, frère de Jacob (cfr. Genèse 25-29; 32-33). Edom signifie "roux/rouge," tandis qu'Ésaü signifie "velu" (cfr. Gen. 25:25,30).
2. Israël fut instruit d'avoir du respect pour Edom (cfr. Deut. 23:7)
3. Israël et Edom eurent des conflits continuels:
 - a. Nombres 20:14-21
 - b. Juges 11:16-17
 - c. 1 Sam. 14:47-48
 - d. 2 Sam. 8:14
 - e. 1 Rois 11:14-25
 - f. 2 Rois 14:22; 16:5-6
 - g. 2 Chron. 20:10-30; 21:8 et suivants
 - h. Amos 1:6,9
4. D'autres prophéties contre Edom:
 - a. Esaïe 34:5 et suivants; 63:1 et suivants
 - b. Jér. 49:7-22
 - c. Lam. 4:21-22
 - d. Ezéch. 25:12-17; 35:1-15; 36:2-6
 - e. Amos 1:11-12
5. Edom fut condamné pour:
 - a. son orgueil, Abdias 1:3-4, en raison de:
 - (1) sa sécurité géographique
 - (2) ses alliances politiques et sa puissance militaire
 - (3) sa richesse commerciale
 - (4) sa sagesse traditionnelle
 - b. sa violence contre Juda, son parent, Abdias 1:10-14
 - (1) Edom se réjouit de la chute de Jérusalem (Lam. 2:15-17; 4:21)
 - (2) refusa de lui porter secours (Abdias 1:15)
 - (3) apporta un soutien actif à l'ennemi de Juda (Abdias 1:14)
 - (4) prit les biens de Juda (Jér. 13:19)
 - c. son rejet et son dédain de YHWH (Abdias 1:16)

B. Edom pourrait être un symbole (type) pour toutes les nations qui se sont rebellées contre Dieu et son peuple, Abdias 1:15-21 (cfr. Psaumes 2).

C. Possible accomplissement historique de cette prophétie:

1. La destruction d'Édom par les Néo-Babyloniens environ 5 ans après la chute de Jérusalem, soit vers 580 av. J.-C.
2. La déportation d'Edom de Pétra par les Arabes Nabatéens vers 550-449 av. J.-C. (cfr. Mal. 1:2-5). Edom n'est pas repris sur la liste des ennemis environnants établie par Néhémie, mais y est remplacé par des tribus Arabes. Edom fut déplacé vers le Néguev.
3. La défaite d'Edom par Antigone, général de l'armée d'Alexandre, en 312 av. J.-C. (fait rapporté par/dans "*Diodorus Seculus*")
4. La défaite d'Edom dans le Néguev par Juda Maccabée vers 175 av. J.-C. (cfr. 1 Maccabées 5:3,15; 2 Mac. 10:15; Flavius Josèphe, "Les Antiquités Juives 12:8:1; 13:9:1)
5. Edom contraint d'accepter le Judaïsme par Jean Hyrcanus en 125 av. J.-C. Ils seront dorénavant appelés les Iduméens.
6. Le général Romain Titus vint détruire complètement l'influence Iduméenne en

VII. UNITÉS LITTÉRAIRES

Brève esquisse tirée de *"The New International Commentary series on "Joel, Obadiah, Jonah, and Micah"* d'Allen, p. 142:

- A. La Destruction d'Edom (Abdias 1:2-9)
 - 1. La chute d'Edom (Abdias 1:2-4)
 - 2. L'éradication totale d'Edom (Abdias 1:5,6)
 - 3. La trahison des alliés d'Edom (Abdias 1:7)
 - 4. La perte de sagesse et de guerriers d'Édom (Abdias 1:8,9)
- B. Les Méfaits d'Edom (Abdias 1:10-14,15b)
 - 1. Le manque de fraternité d'Édom (Abdias 1:10,11)
 - 2. La moquerie d'Edom (Abdias 1:12)
 - 3. L'intrusion d'Édom (Abdias 1:13)
 - 4. La collaboration d'Edom et sa rétribution à venir (Abdias 1:14,15b)
- C. Edom au Jour de Yahweh (Abdias 1:15a,16-21)
 - 1. Le Jour de Yahweh (Abdias 1:15a,16)
 - 2. Le rôle du reste (Abdias 1:17,21)
 - 3. Juda le feu et edom le chaume (Obad. 1:18)
 - 4. Le pays récupéré (Abdias 1:19,20)

VIII. PRINCIPALES VÉRITÉS

- A. Les ennemis de Dieu et les ennemis du peuple de Dieu seront punis. Edom typifie les nations rebelles et incrédules (cfr. Abdias 1:15).
- B. Dieu glorifiera son peuple selon les promesses de son alliance. La sainteté est le but de YHWH pour son peuple.
- C. La situation historique sera inversée. Edom sera détruit; Le peuple de Dieu sera béni.

IX. TERMES ET/OU EXPRESSIONS ET PERSONNES À DÉFINIR SUCCINCTEMENT

- A. Termes et/ou Expressions
 - 1. "Tu placerais ton nid aussi haut que celui de l'aigle," 1:4 (L. Segond) ["Si tu t'élèves comme l'aigle, et que parmi les étoiles tu mettes ton nid" (J. N. Darby)]
 - 2. "À cause de ta violence contre ton frère Jacob...," 1:10 (L. Segond; Colombe)
 - 3. "... Et jetaient le sort sur Jérusalem," 1:11 (L. Segond; J. N. Darby)
 - 4. "Le Jour de l'Éternel est proche," 1:15 (L. Segond; J. N. Darby)
- B. Personnes
 - 1. Esaü, 1:8

X. CARTOGRAPHIE

- 1. Edom, 1:1
- 2. Théman, 1:9
- 3. Montagne de Sion, 1:17
- 4. Midi, 1:19,20 ("Néguev," N. B. Segond)
- 5. La Plaine, 1:19 ("Chephéla," Colombe"; "Bas-Pays," TOB)
- 6. Galaad, 1:19

XI. QUESTIONS DES ÉTUDIANTS/CHERCHEURS SUR LE CONTENU

- 1. Quel est le thème central du livre d'Abdias?
- 2. Pourquoi Edom a-t-il été jugé si sévèrement?
- 3. Pourquoi Edom est-il considéré comme symbolisant toutes les nations?
- 4. Abdias est-il cité ou mentionné dans le Nouveau Testament?

INTRODUCTION AU LIVRE DE JONAS

I. LE NOM DU LIVRE

- A. Le livre porte le nom de son principal personnage, mais je pense que l'auteur était un sage de la cour royale d'Israël qui avait entendu Jonas faire rapport de sa mission auprès du roi Jéroboam II, et en avait réalisé les implications théologiques!
- B. Le nom Jonas signifie "colombe" (BDB 402); C'était un symbole de la nation d'Israël:
 - 1. usité par David comme référence à Dieu, Psaumes 68:13
 - 2. usité par David comme référence à Israël, Psaumes 74:19 (ainsi que Osée 11:11)
 - 3. usité dans Cantique des Cantiques comme une métaphore affectueuse, Cant. 2: 14; 5:2; 6:9
 - 4. usité par Osée comme une référence négative à Israël (tribus du nord), Osée 7:11
 - 5. usité par Esaïe comme une référence aux nations étrangères qui cherchent YHWH, Esaïe 60:8

II. CANONISATION

- A. Ce livre fait partie de la section "Les Derniers Prophètes" (Ecclésiastique 49:10).
- B. "Les Douze" sont un groupe de prophètes mineurs (Baba Bathra 14b):
 - 1. Ils sont écrits sur un seul rouleau, comme Esaïe, Jérémie et Ézéchiel
 - 2. Ils représentent les douze tribus ou le chiffre symbolique de l'organisation
 - 3. Ils reflètent la vision chronologique traditionnelle des livres
- C. De nombreux érudits associent l'ordre des Douze" Prophètes Mineurs à une succession chronologique. Cependant, cette conception pose quelques problèmes:
 - 1. L'ordre des six premiers livres diffère dans le Texte Massorétique (TM) et dans la Septante (LXX):

<u>TM</u>	<u>LXX</u>
Osée	Osée
Joël	Amos
Amos	Michée
Abdias	Joël
Jonas	Abdias
Michée	Jonas
 - 2. Des évidences internes placent chronologiquement Amos avant Osée.
 - 3. La date de Joël est très controversée. Je le considère comme l'un des premiers prophètes post-exiliques avec Abdias.
- D. Jonas est lu chaque année le jour du jeûne Juif de *Yom Kippour* (le Jour des Expiations), c'est ce qui a conféré au livre sa popularité.

III. GENRE

- A. Jonas est différent du reste des Prophètes Mineurs (il est surtout narratif). À l'exception du chap. 2:2-9, qui est une prière sous forme poétique, ce livre est une prose et une brève prophétie au chap. 3:4.
- B. Le genre de Jonas fait l'objet de débat. De nombreux érudits sont mal à l'aise avec les aspects miraculeux, prédictifs et théologiques du livre. Par conséquent, il y a beaucoup de spéculations sur son genre. Beaucoup d'autres sont surpris par la série d'événements et de retournements ironiques inhabituels!
 - 1. Allégories
 - 2. Midrash Juif
 - 3. Paraboles
 - 4. Typologies

5. Hyperboles délibérées (voir mon commentaire sur Jonas 1:2; voir également *Dictionary of Biblical Imagery*, pp. 458-459)
 6. Récits/narrations historiques semblables aux vies d'Elie et d'Elisée rapportées dans les livres de 1 & 2 Rois.
- C. Le nom Jonas est rare en Hébreu, tout comme celui de son père (Amitthai, BDB 54). Un homme et un père ayant ces noms sont mentionnés dans 2 Rois 14:25. Jonas vécut sous le règne de Jéroboam II (783-743 av. J.-C.). Les Juifs ont toujours affirmé la validité historique de Jonas (cfr. 3 Macc. 6:8; Tobit 14:4,8; F. Josèphe, "Les Antiquités 9.10.2"). Jésus a fait référence à Jonas en tant que personnage historique, cfr. Matth. 12:39 à 40; 16:4 et Luc 11:29.
 - D. Il est possible que Jonas, comme Job, ait été écrit et/ou développé par un sage pour enseigner une vérité théologique (l'amour de Dieu pour tous, même pour les païens). La plupart des livres prophétiques contiennent les messages des prophètes, mais dans Jonas, le seul message prophétique consiste en cinq mots trouvés au chap. 3:4.
 - E. Jonas est le livre le plus missionnaire de l'Ancien Testament. Le thème de l'amour universel de Dieu pour tous les humains était une perspective radicalement nouvelle (cfr. Esaïe et Michée).

IV. PATERNITÉ

- A. Il est possible que l'auteur soit le personnage principal. Il est introduit au chap. 1:1, comme c'est le cas avec les autres Prophètes Mineurs. C'est le point de vue traditionnel.
- B. Jonas et son père, Amitthai, étaient des noms Hébreux rares; les deux noms apparaissent dans 2 Rois 14:25. Il était un prophète de Guitha-Hépher à l'époque de Jéroboam II (cfr. Josué 19:13), dans le territoire tribal de Zabulon, à 3 miles [4,8 km] au nord-est de Nazareth.
- C. Il est possible qu'un sage Hébreu à la cour royale d'Israël ait pris la vie d'un personnage historique et l'ait développée pour présenter une vérité théologique (semblable au livre de Job). Probablement que Jonas avait été appelé par le roi d'Israël (Jéroboam II) à venir justifier pourquoi avait-il été prêché chez les ennemis d'Israël. Jonas était un prophète royal du nord (cf. 2 Rois 14:25). Cela pourrait expliquer pourquoi il semble si antagoniste envers les Ninivites dans le livre. Il se pourrait qu'un sage ait écouté l'explication de Jonas et ait vu les implications théologiques y relatives, puis le sage a élargi et consigné l'expérience de Jonas (conversation avec le Dr. John Harris, ETBU, 1998).

V. DATE

- A. Si l'auteur est le Jonas de 2 Rois 14:25, une date sous le règne de Jéroboam II (783-743 av. J.-C., voir Appendice relatif aux dates) devrait être soutenue.
- B. On dit souvent que le livre de Jonas a été écrit tardivement, mais cela est généralement basé sur:
 1. le rejet de la prophétie prédictive
 2. le rejet des éléments surnaturels du livre comme étant historiques
 3. l'hypothèse qu'il aborde l'orgueil et l'exclusivisme nationaux post-exiliques

VI. CONTEXTE HISTORIQUE

- A. Il y a deux dates dans l'histoire de l'Assyrie qui pourraient être l'occasion de la repentance de Ninive:
 1. Une tendance vers le monothéisme (Nebo) sous le règne d'Adad-Nirari III (805-782 av. J.-C.), dernier souverain fort avant l'accès au trône de Tiglath-Pileser III en 745 av. J.-C.
 2. Une grande peste en Assyrie sous le règne d'Assurdan III (771-754 av. J.-C.)

- B. Il y a deux périodes dans l'histoire Juive qui avaient particulièrement besoin du message de Jonas:
1. Une date du 8^e siècle, Israël avait besoin de l'appel de Jonas pour se repentir
 2. Une date post-exilique, Israël devait reconnaître son arrogance et son orgueil nationaux

VII. UNITÉS LITTÉRAIRES

- A. Les divisions des chapitres montrent la progression de l'intrigue.
- B. Brève Esquisse (essentiellement en deux parties, chapitres 1,2 et 3,4):
1. Jonas 1: La volonté de Dieu rejetée et remplacée par la volonté de Jonas. Dieu gagne!
 2. Jonas 2: Jonas se repent (le poème est écrit au temps passé et il décrit le culte dans le temple de Jérusalem).
 3. Jonas 3: La volonté de Dieu acceptée; Ninive se repent.
 4. Jonas 4: Le caractère de Dieu révélé en contraste avec l'attitude et l'action de Jonas.

VIII. PRINCIPALES VÉRITÉS

- A. Ce livre démontre clairement la puissance et la souveraineté de Dieu sur la nature, les nations et la révélation. Dieu a la liberté d'agir même au-delà de son alliance avec Israël!
- B. Dans ce livre, les Gentils/Païens (les marins, les Ninivites) sont religieux et cherchent Dieu, tandis que le prophète Hébreu est rebelle et s'enfuit de Dieu.
- C. L'amour de Dieu (principal personnage du livre, comme dans tous les livres de l'Ancien Testament) pour tous les hommes est clairement visible dans Jonas 3:10 et 4:2,11. Et Dieu n'aime pas seulement les humains, mais aussi les animaux, Jonas 4:1. Cela démontre également la puissance de la repentance et de la foi en YHWH (et en sa parole et son prophète).
- D. Les Assyriens qui étaient cruels et détestés sont acceptés par YHWH sur la base de leur repentance et de leur foi en lui, Jonas 3:5-9. Ils ne sont pas obligés de devenir des Juifs (cfr. Actes 15).
- E. Jonas symbolise l'appel de Dieu au peuple d'Israël pour qu'ils deviennent un royaume de sacrificateurs auprès/au profit du monde (cfr. Gen. 12:3; Exode 19:4-6). Mais Israël devint plutôt nationaliste, exclusif et orgueilleux, au lieu d'être évangélique et rédempteur (cfr. Parole du Bon Samaritain; Luc 10:25-37).
- F. À bien des égards, ce livre est parallèle aux thèmes de la parabole de deux fils, racontée par Jésus dans Luc 15:11-32; Jonas (Israël) étant le frère aîné.
- G. D'autres théories relatives au but de ce livre sont:
1. La puissance de la repentance (proclamée le jour du Yom Kippour, voir aussi Matth. 12:41)
 2. La junction de la justice (rôle du prophète) et de la miséricorde (caractère de Dieu)
 3. La liberté pour Dieu qui est juste, d'agir dans la miséricorde
 4. Le contraste entre l'amour de Dieu et le nationalisme Juif
 5. Le pardon de Dieu accordé à une génération ne protège pas automatiquement toutes les autres générations

IX. TERMES ET/OU EXPRESSIONS ET PERSONNES À DÉFINIR SUCCINCTEMENT

- A. Termes et/ou Expressions
1. "L'Éternel fit venir un grand poisson," 2:1 (L. Segond) ["L'Éternel fit venir un grand poisson..." (J. N. Darby)]

2. "Séjour des morts," 2:3 (L. Segond) ["Shéol," J. N. Darby]]
3. "La fosse," 2:7 (L. Segond; J. N. Darby)]
4. "Dieu se repentit," 3:10 (L. Segond; J. N. Darby) ["Il eut compassion," (NIV)]
5. "Riche en bonté" (hesed), 4:2 (L. Segond) ["Grand en bonté," (J. N. Darby)]
6. "Dieu fit croître un ricin," 4:6, "... un ver," 4:7, "... un vent," 4:8 (L. Segond)
7. "Hommes qui ne savent distinguer leur droite de leur gauche," 4:11 (L. Segond; J. N. Darby)
8. "Et des animaux en grand nombre," 4:11 (L. Segond) [" Et (aussi) beaucoup de bétail " (J. N. Darby)

B. Personnes

1. Amitthai, 1:1
2. "Dieu des cieux," 1:9

X. CARTOGRAPHIE

1. Ninive, 1:2
2. Tarshis, 1:3
3. Japho, 1:3

XI. QUESTIONS DES ÉTUDIANTS/CHERCHEURS SUR LE CONTENU

1. Jonas est-il une personne historique?
2. Pourquoi Jonas n'a-t-il pas voulu aller à Ninive?
3. Le grand poisson est-il le principal problème d'interprétation du livre? Pourquoi ou pourquoi pas?
4. Décrivez la nature de Dieu. (1:9; 4:2)
5. Le personnage principal est-il Jonas ou Dieu? Pourquoi?
6. Quel message ce livre avait-il pour Israël? En quoi Jonas est-il comme Israël?
7. Comment ce livre a-t-il été utilisé Jésus? (cfr. Matth 12:38-45)

XII. Pour des études bibliques audio, vidéo et écrites sur Jonas, voir www.freebiblecommentary.org

INTRODUCTION AU LIVRE DE MICHÉE

I. LE NOM DU LIVRE

- A. Le livre porte le nom du prophète.
- B. Ce nom Hébreu est aussi traduit Mica (cfr. Juges 17:1,4; 1 Rois 22:13), et il signifie “qui est comme YHWH” (BDB 567). Jérémie 26:18 nous donne le nom complet tel qu’il figure dans le texte Hébreu. Le nom de son père n’est pas donné, ce qui suggère une origine familiale pauvre, rurale.

II. CANONISATION –

Ce livre fait partie de la section “Les Derniers Prophètes” (cfr. Ecclésiastique 49:10), qui part du livre d’Esaïe jusqu’à celui de Malachie, à l’exception de Daniel et des Lamentations. Michée est spécifiquement mentionné dans Ecclésiastique 48:10.

- A. Ce livre fait partie des “Douze,” un groupe de prophètes mineurs (livres relativement courts) (Baba Bathra 14b):
 - 1. Ils (les Douze) sont écrits sur un seul rouleau, comme Esaïe, Jérémie et Ézéchiël
 - 2. Ils reflètent la vision traditionnelle Juive (Baba Bathra) de la chronologie de chaque livre
- B. De nombreux érudits associent l’ordre des “Douze” Prophètes Mineurs à une succession chronologique. Cependant, cette conception pose quelques problèmes. L’ordre des six premiers livres diffère dans le Texte Massorétique (TM) et dans la Septante (LXX):

<u>TM</u>	<u>LXX</u>
Osée	Osée
Joël	Amos
Amos	Michée
Abdias	Joël
Jonas	Abdias
Michée	Jonas

- a. Des évidences internes placent chronologiquement Amos avant Osée.
- b. La date de Joël est très controversée. Je le considère comme l’un des premiers prophètes post-exiliques avec Abdias.

III. GENRE

- A. Bien que sa théologie soit la même que celle d’Amos, son style est différent. Michée n’est pas la belle poésie d’Amos, mais ses déclarations de vérité sont très puissantes.
- B. Ce livre est caractérisé par des messages de jugement et de restauration placés côte à côte sans transition (comme c’est le cas avec Osée et Amos, ce qui peut refléter un type de parallélisme Hébreu développé à partir de la poésie Hébraïque). La vérité est peinte en deux couleurs, noire et blanche (semblable au style rédactionnel de l’apôtre Jean).
- C. Ce prophète a transmis des messages puissants, passionnés et perspicaces de YHWH, le Dieu de l’alliance, à son peuple (Juda et Israël).
- D. Michée était un prophète des prédictions:
 - 1. La chute de Samarie face à l’Assyrie, Michée 1:5-7; 6:9-16
 - 2. La chute de Jérusalem face à Babylone, Michée 1:9-16; 3:12; 4:10-12; 6:9-16
 - 3. Le retour du peuple Juif exilé, Michée 2:12-13; 5:5b-9; 7:7-20
 - 4. Le lieu de naissance du Messie, Michée 5:2, et son royaume universel, Michée 5:4
 - 5. La foi à venir des nations Gentilles/Païennes, Michée 4:1-5

IV. PATERNITÉ

- A. Traditionnellement, le prophète Michée de Moréscheth (Michée 1:1), probablement Moréscheth-Gath (c.-à-d. "possession/propriété de Gath," cfr. Michée 1:14; Josué 15:44; 2 Chron. 11:8; 14:9,10; 20:37, à environ 20 miles [32 km] au sud-ouest de Jérusalem), est considéré comme l'auteur de la prophétie entière ou du moins la source des messages (édités ou compilés par la suite).
- B. Certains érudits modernes ont tenté de diviser le livre de Michée entre plusieurs auteurs comme c'est le cas avec les écrits de Moïse. Cependant, des preuves internes montrent que le livre a une unité:
 1. Plusieurs chapitres commencent par le terme/verbe Hébreu "Écoutez" ("*Shema*," BDB 1033, KB 1570, cfr. Deut. 6:4), cfr. Michée 1:2; 3:1; 6:1. L'usage de ce terme pourrait refléter comment l'auteur a esquissé ses propres prophéties (ou comment un éditeur l'a fait).
 2. Les métaphores "bergers"/"brebis" sont utilisées tout au long de Michée 2:12; 3:2-3; 4:6; 5:4; 7:14.
 3. Un dispositif littéraire appelé "interruption – réponse" est caractéristique de toutes les sections du livre (cfr. Michée 2:5,12; 3:1; 6:6-8; 7:14-15).
 4. Il y a, tout au long du livre, des allusions (24 passages) aux paroles des autres prophètes du 8^e siècle (p. ex. Michée 4:1-3 avec Ésaïe 1:2-4, voir la publication de Zondervan, "*Pictorial Encyclopedia of the Bible*," vol. 4, p. 214).
- C. Michée, à bien des égards, a une personnalité et un message similaires à ceux d'Amos. Leurs villes d'origine n'étaient séparées que de 20 miles [32 km]. Ils étaient tous deux des campagnards et n'étaient pas impliqués dans les luttes politiques et de pouvoir des cours royales, comme l'était Ésaïe. Tous deux s'identifiaient avec les pauvres, les impuissants et les personnes socialement ostracisées. Ni l'un ni l'autre n'étaient issus de familles prophétiques (cfr. Michée 3:5-8).
- D. Michée, vivant dans la plaine côtière, aurait vécu toutes les invasions d'Assyrie en Juda.

V. DATE

- A. La durée et l'époque du ministère de Michée sont énoncés dans Michée 1:1: "Au temps de Jothan, d'Achaz, d'Ézéchias" (pour les dates de ces rois, voir Appendice). Il a prophétisé autour de 735-700 av. J.-C. C'était après Amos et Osée, mais dans la même période du long ministère prophétique d'Ésaïe.
- B. Jérémie 26:18 spécifie qu'il a prophétisé sous le règne d'Ézéchias.
- C. Puisque Michée 1:1 s'adresse à la Samarie et à Jérusalem, et que Michée 6:1-16 est une scène de procès prédisant la chute d'Israël, il doit avoir commencé à prophétiser avant la chute de Samarie en 722 av. J.-C. Bruce Waltke (*Tyndale Old Testament Commentary*) a affirmé que le ministère de Michée a eu lieu entre ceux d'Amos et d'Osée, p. 138.
- D. Son ministère s'est également étendu au-delà de la chute de Samarie. Le livre semble être une collection des messages délivrés tout au long de son ministère.

VI. CONTEXTE HISTORIQUE

- A. Michée était un prophète du 8^e siècle; Il a exercé son ministère dans le royaume du sud (Juda) en même temps que son contemporain Ésaïe.
- B. C'était une période de prospérité et d'expansion militaire (voir Introduction au Livre d'Amos). Il y avait beaucoup d'activités religieuses, mais c'était en réalité le culte Cananéen de la fertilité utilisant simplement le nom de YHWH.
- C. L'Empire d'Assyrie restauré et en pleine expansion sous la dynamique direction de Tiglath-Pileser III (voir Appendice pour les dates) était sur le point d'attaquer.
- D. La Jewish Study Bible [Bible d'Étude Juive] contient un commentaire intéressant: "Le

nom Sanchérib n'apparaît nulle part, le désastre n'est pas particulièrement associé au nom d'un roi Judéen, pas plus que le monde du texte n'est directement associé à des informations chronologiques. Ces caractéristiques ne sont pas le résultat du hasard. Le livre de Michée ne situe aucune de ses unités littéraires dans une période historique nettement définie. Il en résulte un travail littéraire qui peut être lu en termes généraux car il minimise les situations historiques particulières" (p. 1.207).

VII. UNITÉS LITTÉRAIRES

- A. Ce livre est caractérisé par des changements brusques: Michée 2:5,12; 3:1; 6:6-8; 7:14-15. L'auteur passe du jugement aux oracles du salut, comparez Michée 2:10-11 avec Michée 2:12-13. Cela démontre une technique littéraire (éventuellement un parallélisme Hébraïque emprunté à la poésie Hébraïque) et non un ordre chronologique.
- B. Brève Esquisse
1. Le Jugement à venir sur le Peuple de Dieu, Miché 1:1-16
 - a. Exil du royaume du nord, Michée. 1:5-7
 - b. Exil du royaume du sud, Michée 1:9-16 (3:12)
 2. Le Châtiment et la Restauration du Peuple de Dieu, Michée 2:1-13
 - a. Péchés Sociaux des Riches, Michée 2:1-11
 - b. Espérance Future, Michée 2:12-13
 3. Les Chefs du Peuple de Dieu Condamnés, Michée 3:1-12
 - a. Les Chefs civiques, Michée 3:1-4,9,11
 - b. Les Prophètes, Michée 3:5-7, (Le vrai prophète, Michée 3:8), Michée 3:11
 - c. Les Sacrificateurs, Michée 3:11
 - d. Les Conséquences, Michée 3:12 (4:10)
 4. La Gloire Future du Peuple de Dieu Restauré, Michée 4-5
 - a. Invitation Universelle à Toutes les Nations, Michée 4:1-5
 - b. Invitation aux Boiteux, aux Marginaux et aux Faibles, Michée 4:6-8
 - c. La Communauté des Croyants Attaquée mais Victorieuse, Michée 4:9-13
 - d. La Venue du Messie, Michée 5:1-5a
 - e. La Victoire Future sur l'Assyrie, Michée 5:5b-9
 - f. Le Jugement en cours du Peuple de Dieu, Michée 5:1,10-15
 5. Dieu procès contre son peuple, Miché 6:
 - a. Le Prophète parle pour Dieu, Michée 6:1-5
 - b. Le Peuple de Dieu répond, Michée 6:6-7
 - c. Le Prophète répond pour Dieu, Michée 6:8
 - d. Le Jugement de Dieu s'abat contre la ville de son peuple: Jérusalem et/ou Samarie, Michée 6:9-16
 6. La Condamnation et la promesse de bénédiction de Dieu pour son peuple Maintenus, Michée 7:
 - a. Les Continuels péchés sociaux du peuple de Dieu, Michée 7:1-6
 - b. Le Futur leader du peuple de Dieu sera comme Dieu, Michée 7:14-20 (cfr. R. K. Harrison, "Introduction to the Old Testament," p. 919.)
- C. Esquisse de J. T. Willis, cité par Bruce Waltke (*Tyndale Old Testament Commentaries*), p. 144-145:
1. Trois sections parallèles qui suivent le même modèle de jugement et d'espérance
 - a. Chaque section commence par "Écoutez" (cfr. Michée 1:2; 3:1; 6:1)
 - b. Chaque section utilise la terminologie "la bergerie" (cfr. Michée 2:12; 4:8; 5:4; 7:14)
 2. Les sections sont:
 - a. Michée 1:2-2:13

b. Michée 3:1-5:15

c. Michée 6:1-7:20

Bruce Waltke (Tyndale O. T. Commentaries), vol. 23a, a suivi l'esquisse de J. T. Willis et y a ajouté des sous-thèmes (p. 150).

3. Les titres

a. Jugement et Délivrance (Michée 1:2-2:13)

(1) Samarie à niveler/labourer (Michée 1:2-7)

(2) Lamentations sur les villes de Juda (Michée 1:8-16)

(3) Les Barons terriens vénaux condamnés à l'exil (Michée 2:1-5)

(4) Polémique contre les faux prophètes (Michée 2:6-11)

(5) Un reste survit à Sion (Michée 2:12-13)

b. Les faux dirigeants dénoncés, un roi juste promis (Michée 3:1-5:15)

(1) Des bergers devenus cannibales (Michée 3:1-4)

(2) Les Prophètes qui prêchent dans un but lucratif (Michée 3:5-8)

(3) Jérusalem sera nivelée/labourée (Michée 3:9-12)

(4) Sion sera à exaltée (Michée 4: 1-5)

(5) Les boiteux deviennent forts (Michée 4:6-7)

(6) La domination de Jérusalem restaurée (Michée 4:8)

(7) La stratégie secrète de Dieu (Michée 4:9-13)

(8) Le roi jadis et futur (Michée 5:1-6)

(9) Un parfum de vie, une odeur de mort (Michée 5:7-9)

(10) L'Éternel protège son royaume (Michée 5:10-15)

c. L'espérance dans les ténèbres (Michée 6:1-7:20)

(1) Comment rester en vie (Michée 6:1-8)

(2) Malédiction accomplies (Michée 6:9-16)

(3) La nation en décadence (Michée 7:1-7)

(4) Cantique de victoire (Michée 7:8-20)

VIII. PRINCIPALES VÉRITÉS

- A. Comme Amos, Michée a condamné les péchés sociaux des hommes riches et puissants (cfr. Michée 2-3).
- B. Comme Osée, Michée a condamné l'apostasie religieuse des prophètes et des sacrificateurs (Michée 3:11).
- C. Michée a prédit la chute et l'exil d'Israël (cfr. Michée 1:5-7; 6:9-16) et de Juda (cfr. Michée 1:9-16; 3:12; 4:10-12; 6:9-16) à cause de leur idolâtrie et leur infidélité à l'alliance.
- D. Dieu est juste. Son peuple devait être puni. Dieu est également miséricordieux et fidèle à son alliance, son peuple (le reste) allait être racheté et restauré (cfr. Michée 2:12-13; 5:5b-9; 7:7-20).
- E. Dieu veut que son peuple reflète son caractère (Michée 6:8), et non un rituel sans foi (cfr. Michée 6:6-7).
- F. Israël, Juda et les croyants Gentils/Païens allaient être bénis par le Messie à venir qui allait naître à Bethléhem (Michée 5:2). Ce nouveau chef sera comme YHWH (Michée 7:18-20).

IX. TERMES ET/OU EXPRESSIONS ET PERSONNES À DÉFINIR SUCCINTEMENT

A. Termes et/ou Expressions

- 1. "Les montagnes se fondent," 1:4 (L. Segond) ["Les montagnes s'affaissent" (B. en Français Courant)]
- 2. "Sa plaie est douloureuse," 1:9 (L. Segond) ["Sa plaie est incurable" (Colombe)]
- 3. "Sarcasme," 2:4 (L. Segond) ["Un pamphlet" (TOB)]

4. "Ils dévorent la chair de mon peuple," 3:3 (L. Segond; Colombe)
5. "Oracles," 3:6 (L. Segond) ["Divination" (J. N. Darby)]
6. "Sion sera labourée comme un champ," 3:12 (L. Segond; J. N. Darby)
7. "Les peuples...Des nations s'y rendront...," 4:1-2 (L. Segond; Colombe)
8. "De leurs glaives ils forgeront des hoyaux," 4:3 (L. Segond) ["De leurs épées elles forgeront des pioches" (Bible en Français Courant)]
9. "Et dont l'origine remonte aux temps anciens, aux jours de l'éternité," 5:1(2) (L. Segond) ["Il appartient à une famille très ancienne" (Parole de Vie)]
10. "Donnerai-je...pour le péché de mon âme le fruit de mes entrailles?" 6:7 (L. Segond) ["Donnerai-je... l'enfant de ma chair pour mon propre péché?" (TOB)]
11. "Des balances fausses," 6:11 (L. Segond; Bible en Français Courant)]
12. "Tu jetteras au fond de la mer tous leurs péchés," 7:19 (L. Segond) ["Tu jetteras tous leurs péchés dans les profondeurs de la mer," (J. N. Darby)]

B. Personnes

1. Nimrod, 5:5(6)
2. Balak, 6:5
3. Balaam, 6:5
4. Omri, 6:16

X. CARTOGRAPHIE

1. SamariE, 1:5
2. Jérusalem, 1:5
3. Lakisch, 1:13
4. Moréschet-Gath, 1:14
5. Montagne de Sion, 4:7
6. Bethléhem Ephrata, 5:1(2)
7. Pays de Nimrod, 5:5(6)
8. Sittim, 6:5
9. Guilgal, 6:5
10. Basan, 7:14
11. Galaad, 7:14

XI. QUESTIONS DES ÉTUDIANTS/CHERCHEURS SUR LE CONTENU

1. Citez les rites d'affliction trouvés au chap. 1:8-16.
2. Toutes les trois formes prophétiques (Oracle de promesse, Scène de procès et Lamentation/Hymne ou chant funèbre) sont usitées dans Michée. Donnez-en des exemples.
3. En quoi Michée ressemble-t-il à Amos?
4. Pourquoi Michée est-il cité dans Jérémie 26:18?
5. À qui le chap. 5:10-15 est-il adressé?
6. Citez les choses que Dieu allait faire pour son peuple au chap. 7:18-20.

XII. Pour des études bibliques audio, vidéo et écrites sur Michée, voir www.freebiblecommentary.org

INTRODUCTION AU LIVRE DE NAHUM

I. LE NOM DU LIVRE

- A. Il porte le nom du prophète.
- B. Son nom signifie “réconfort” ou “compassion” (cfr. Esaïe 57:18).

II. CANONISATION

- A. Ce livre fait partie de la section appelée “Les Prophètes Mineurs,” ainsi appelés en raison de la [courte] longueur de leurs écrits.
- B. Ils sont aussi appelés “Les Douze.” Ils ont probablement été mis ensemble parce qu’ils tiennent chacun sur un seul rouleau.
- C. Ils sont dans la deuxième division du canon Hébreu appelée “Les Prophètes.”
- D. Le Judaïsme ultérieur voulut que le nombre de livres de son canon corresponde au nombre de consonnes de l’alphabet Hébraïque, aussi combinèrent-ils plusieurs livres conformément à cette option.

III. GENRE

- A. C’est le prophétisme Hébraïque classique (poésie). C’est l’un des poèmes les plus puissants de l’Ancien Testament.
- B. Nahum était unique et artistique dans son choix de mots et d’idiomes. Lui et Esaïe sont considérés comme les plus grands poètes des Prophètes. Il y a une intéressante relation littéraire entre eux:
 - 1. Nahum 1:4 et Esaïe 33:19.
 - 2. Nahum 1:15 et Esaïe 52:7.
 - C. Nahum 1:2-8 est un psaume acrostiche. Un psaume d’introduction est unique parmi les Prophètes Mineurs.

IV. PATERNITÉ

- A. On sait peu de choses sur le prophète. Son nom n’est mentionné qu’ici dans tout l’Ancien Testament.
- B. Il est appelé Nahum d’Elkosch, ce qui était probablement un nom de lieu. Il y a, à ce propos, plusieurs théories:
 - 1. Jérôme et Eusèbe situent la ville d’Elkosch en Galilée.
 - 2. D’autres affirment que c’est Capernaüm, la “maison de Nahum,” mais il n’y a aucune preuve corroborante.
 - 3. Pseudo-Epiphanes la situe dans le sud de Juda, “*The Lives of the Prophets*,” XVII, dans la ville d’Elkosch, près de la maison de Michée.
 - 4. Une tradition Arabe du XVI^e siècle ap. J.-C. la situe en Irak (enfant de parents exilés). La ville d’Elkosch était à 24 miles [38 km] au nord de Ninive.

V. DATE

- A. Ce livre doit avoir été écrit avant la chute de Ninive, en 612 av. J.-C.
- B. Il doit avoir été écrit après la chute de Thèbes (No-Amon) par Assurbanipal en 663 av. J.-C. (cfr. Nah. 3:8 et suivants), car cette ville y est citée comme exemple d’une ville défendue par l’eau, mais qui finit par être capturée.
- C. Il a probablement été écrit peu de temps après la mort d’Assurbanipal en 627 av. J.-C. Il fut le dernier roi puissant d’Assyrie, et vers 626 av. J.-C., les néo-Babyloniens obtinrent leur indépendance sous le règne de Nabopolassar.

VI. BREF RÉSUMÉ DE L'HISTOIRE DE L'ASSYRIE ET DE LA PALESTINE

- A. Nahum parle de la chute de l'Assyrie dont la capitale était Ninive. Dieu avait utilisé cette nation cruelle comme un instrument de son jugement contre Israël (cfr. Esaïe 10:5).
- B. Le premier incident rapporté eut lieu sous le règne de Jéhu (842-815 av. J.-C.). En 841 av. J.-C. le roi des Assyriens, Salmanasar III (858-824 av. J.-C.), imposa le paiement d'un tribut.
- C. Cela continua sous Adad-nirari III (810-782 av. J.-C.). Damas fut capturée et Joas fut contraint de payer le tribut.
- D. La première invasion et déportation majeure fut menée par Tiglath-Piléser III (745-727 av. J.-C.) en 732 av. J.-C., sous le règne de Menahem (752-732 av. J.-C.). Apparemment, il remplaça Pékach (740-732 av. J.-C.) par Osée (732-722 av. J.-C., cfr. 2 Rois 15:29; 1 Chron. 5:6; 2 Chron. 30:6,10; Esaïe 9:1. Cette domination de la Palestine affecta Juda, car Achaz (735-715 av. J.-C.) aussi fut contraint de payer un tribut.
- E. Osée, roi d'Israël, tenta d'avoir une alliance avec l'Égypte, mais il fut envahi par Salmanasar V (727-722 av. J.-C.). Samarie, la capitale, tomba sous contrôle de Sargon II (721-705 av. J.-C.) après un siège de 3 ans. Israël fut exilé à Médéa (cfr. 2 Rois 17:3-20; 18:20-21; Ésaïe 7:8; 8:4; 10:11; 36:20; Osée 9:3; 10:6,14; 11:5). Par la suite, Sargon II envahit et imposa également le paiement d'un tribut à Juda en 720 et 712 av. J.-C.
- F. En Juda, Ézéchias (728-687 av. J.-C.) succéda à Achaz. Au début il continua à payer le tribut à Sargon II; mais il refusa plus tard de le payer à l'Assyrie (cfr. 2 Rois 18). Juda fut envahi par Sanchérib (704-681 av. J.-C.) en 701 av. J.-C., mais ce dernier fut obligé de se retirer après l'intervention de l'Ange de l'Éternel qui tua 185.000 soldats Assyriens (cfr. Esaïe 10:16; 36:1-37:38; 2 Rois 18:13-19:37; 2 Chron. 32:1-31).
- G. Plus tard, Manassé fut obligé de se soumettre à Assarhaddon (681-669 av. J.-C., cfr. 2 Chron. 33:1-11).
- H. Assurbanipal (668-633 av. J.-C.), fils d'Assarhaddon, fut le dernier roi puissant d'Assyrie. Après sa mort, il y eut une période de déclin rapide:
 - 1. Nabopolassar (625-605 av. J.-C.) établit une nouvelle Babylonie indépendante.
 - 2. Psammétique 1er (664-609 av. J.-C.) rétablit l'indépendance de l'Égypte.
 - 3. Josias (640-609 av. J.-C.) rétablit l'indépendance de Juda.
 - 4. Cyaxare (625-585 av. J.-C.) établit une Médie indépendante.
- I. Ninive, la capitale de l'Assyrie, tomba en 612 av. J.-C., sous contrôle de Nabopolassar et Cyaxare. Assur, l'ancienne capitale, était déjà tombée en 614 av. J.-C.
- J. Ninive couvrait 1. 850 hectares et comptait 8 miles [13 km] de murailles renforcées.

VII. UNITÉS LITTÉRAIRES

- A. Introduction, 1:1
- B. Un Psaume de sévérité et de grâce de YHWH, 1:2-8 (acrostiche partiel).
- C. La réalité du caractère de Dieu, de son jugement contre Ninive, de sa délivrance de Juda, 1:9-2:2.
- D. Un récit poétique graphique du siège et de la chute de Ninive, la grande ville, 2:3-3:19.

VIII. PRINCIPALES VÉRITÉS

- A. Le livre est focalisé sur la destruction de Ninive, la capitale du cruel Empire Assyrien. Sanchérib en fit la capitale vers 700 av. J.-C. Elle était située sur la rive est du Tigre et était très bien fortifiée.
- B. La ville fut complètement détruite par les Babyloniens et les Mèdes en 612 av. J.-C., de même que la ville d'Assur avait été détruite précédemment en 614 av. J.-C. Ils ont utilisé le fleuve qui coulait autour des murs. Ils ont détourné les eaux du fleuve dans des réservoirs, puis les ont relâchées en une seule fois. La force de l'eau fit écrouler une grande

partie de la muraille, 2:6.

- C. Après avoir utilisé les cruels Assyriens pour juger son peuple (cfr. Ésaïe 10:5), Dieu a par la suite jugé ces Assyriens. Nous récoltons ce que nous semons, Gal. 6:7.

IX. TERMES ET /OU EXPRESSIONS ET PERSONNES À DÉFINIR SUCCINTEMENT

A. Termes et/ou Expressions

1. "Oracle," 1:1 (L. Segond) ["Sentence" (N. B. Segond); "Menace" (Colombe)]
2. "Prophétie," 1:1 (L. Segond) ["Vision," (J. N. Darby)]
3. "L'Éternel est lent à la colère," 1:3 (L. Segond; J. N. Darby)
4. "Un refuge," 1:7 (L. Segond) ["Forteresse" (N. B. Segond); "Abri" (TOB)]
5. "La défense," 2:5(6) (L. Segond) ["L'abri" (J. N. Darby)]
6. "Les portes des fleuves sont ouvertes, et le palais s'écroule," 2:6(7) (L. S.; Col.)
7. "Je relèverai tes pans jusque sur ton visage," 3:5 (L. Segond) ["Je relèverai le bas de ta robe jusque sur ton visage" (N. B. Segond)]
8. "Ses enfants ont été écrasés au coin de toutes les rues," 3:10 (L. Segond) ["Ses bébés furent écrasés à tous les carrefours" (TOB)]

B. Personnes

1. Le méchant, 1:15(2:1) (L. Segond) ["L'être infernal" (TOB); "Bélic" (NASB)]
2. L'Éternel des armées, 2:13(14) (L. Segond) ["Le Seigneur de l'univers" (Bible en Français Courant)]

X. CARTOGRAPHIE

1. Basan, 1:4
2. Carmel, 1:4
3. Liban, 1:4
4. No-Amon (Thèbes), 3:8
5. Ninive, 1:1

XI. QUESTIONS DES ÉTUDIANTS/CHERCHEURS SUR LE CONTENU

1. Quel est le but central de ce livre?
2. Quel rapport y a-t-il entre Nah. 1:3 et 7?
3. Quel rapport y a-t-il entre Jonas et Nahum?
4. Pourquoi Nahum était-il considéré comme un grand poète?
5. Quel rapport y a-t-il entre Nah. 2:6 et la chute historique de Ninive?
6. Pourquoi une ville Égyptienne est-elle mentionnée au chap. 3:8-10?
7. Citez les impératifs sarcastiques figurant au chap. 3:14-15.

XII. Pour des études bibliques audio, vidéo et écrites sur Nahum, voir www.freebiblecommentary.org

INTRODUCTION AU LIVRE DE HABACUC

I. NOM DU LIVRE

- A. Il porte le nom du prophète.
- B. Le nom Habacuc signifie “caresser” ou “embrasser.”
- C. Dans la Septante, il est appelé “Hambakoum,” un terme Assyrien qui signifie “légume.”

II. CANONISATION

- A. Ce livre fait partie de la section “Les Derniers Prophètes” (Ecclésiastique 49:10).
- B. C’est l’un des “Douze,” un groupe de prophètes mineurs (Baba Bathra 14b)
 - 1. Comme Ésaïe, Jérémie et Ézéchiël, ils sont écrits sur un seul rouleau.
 - 2. Le chiffre 12 est soit représentatif des 12 tribus, soit le chiffre symbolique de l’organisation.
 - 3. Ils reflètent la vision traditionnelle de la chronologie des livres.
- C. De nombreux érudits ont associé l’ordre des “Douze,” ou Prophètes Mineurs, à une succession chronologique. Il est évident que Nahum, Habacuc et Sophonie constituent une unité:

III. GENRE

- A. C’est une Poésie Prophétique Hébraïque
- B. Le premier chapitre est une diatribe ou un moyen de communiquer la vérité à travers un dialogue supposé/imaginaire
- C. Il est très rare qu’un prophète parle à Dieu de la part/en faveur du peuple

IV. AUTEUR

- A. Ce prophète parle de Juda à YHWH. Tous les autres prophètes s’adressent au peuple de la part de YHWH.
- B. Ce prophète s’inscrit dans la même période générale que Daniel, Jérémie, Ezéchiël, Nahum et Sophonie. Ces hommes sont appelés les Prophètes du 7^e Siècle.
- C. Il était peut-être un musicien lié à la Chorale du Temple, en raison de:
 - 1. l’usage du terme “*Shigionoth*” au chap. 3:1. La note de bas de page de la NASB appelle cela une “forme poétique très émotionnelle,” c’est un terme musical de signification inconnue, éventuellement une pause ou un crescendo.
 - 2. l’usage d’un autre terme musical possible, “Séla,” au chap. 3:3,9,13
 - 3. l’usage de l’expression “Au chef des chantres. Avec instruments à cordes” au chap. 3:19

V. DATE (Il y a deux théories principales)

- A. Durant le règne de Manassé (687-642 av. J.-C.). C’est généralement lié à la place qu’occupe Habacuc parmi les Douze, et à la montée des Chaldéens de l’empire néo-Babylonien (cfr. Habacuc 1:5).
- B. Durant le règne de Jojakim (609-598 av. J.-C.). Ceci le situe dans la période du pillage de la ville par Pharaon-Néco II, suivi plus tard par la conquête de toute la région par Nebucadnetsar, après qu’il ait vaincu le reste des armées Assyrienne et Egyptienne à Karke-mish en 605 av. J.-C.
- C. Pseudo-Epiphane a dit dans son livre “*Lives of the Prophets*” qu’Habacuc était de la tribu de Siméon; qu’il avait fui l’avancée de Nebucadnetsar II en 586 av. J.-C., et qu’il était revenu après la chute de la ville, et il y mourut deux ans avant le retour des exilés. Cependant, cette source est tardive et peu fiable.

VI. CONTEXTE HISTORIQUE – Voir Contexte Historique de Jérémie

VII. UNITÉS LITTÉRAIRES

- A. Le livre est divisé en deux grandes parties:
 - 1. Chapitres 1 et 2: Dialogue entre le prophète et Dieu
 - 2. Chapitre 3: Poème de louange à Dieu pour son contrôle de l'histoire
- B. Le dialogue entre Dieu et son prophète, 1:2-2:20
 - 1. Plainte de Habacuc contre la lenteur de Dieu à punir, 1:2-4
 - 2. Première réponse de Dieu, 1:5-11
 - 3. Problème moral de Habacuc avec la réponse de Dieu, 1:12-2:1
 - 4. Deuxième réponse de Dieu, 2:2-5
 - a. Le plan de Dieu est sûr, "Écris la prophétie," 2:20
 - 1) Bénédiction pour la foi, 2:4,14,20
 - 4) Jugement pour le mal, 2:5,6-20
 - b. Le peuple de Dieu est responsable de sa fidélité à l'alliance, 2: 4-5 (3:16-19)
 - c. L'agression et l'impiété païennes seront punies par Dieu, 2:6-20 (5 malheurs):
 - 1) 2:6-8, agression violente
 - 2) 2:9-11, agression violente
 - 3) 2:12-14, agression violente
 - 4) 2:15-17, agression violente
 - 5) 2:18-20, idolâtrie
- C. Un psaume de bénédiction pour les actes fidèles de Dieu, de délivrance dans le passé et d'espérance d'une délivrance dans le futur, 3:1-19:
 - 1. Actes passés de délivrance de Dieu exprimés sous une forme très poétique, utilisant des métaphores tirées de (3:1-15):
 - a. l'exode
 - b. la création
 - c. la conquête
 - 2. La foi et la patience du prophète dans la délivrance de Dieu bien qu'il n'y ait aucun signe extérieur manifeste (2:4; 3:16-19).

VIII. PRINCIPALES VÉRITÉS

- A. L'univers est moral. Le péché sera jugé. Même le peuple élu de Dieu est responsable de ses actes (Gal. 6:7).
- B. Même dans ce monde déchu, Dieu contrôle toujours les événements. Le mal sera jugé quand bien même Dieu s'en sert à ses fins!
- C. Il est acceptable d'interroger Dieu. Cependant, c'est souvent la présence de Dieu qui satisfait, et non les réponses rationnelles.
- D. Ce livre est la source du célèbre thème théologique de Paul "La justification par la foi" (cfr. Hab. 2:4). Le mal se détruira éventuellement. Le peuple de Dieu doit exercer sa foi même au milieu des jours mauvais! La foi ne doit pas dépendre des circonstances en cours, 3:17-19.

IX. TERMES ET/OU EXPRESSIONS ET PERSONNES À IDENTIFIER SUCCINTEMENT

- A. Termes et/ou Expressions
 - 1. "De lui seul viennent son droit et sa grandeur," 1:7 (L. Segond) ["Ils décident seuls de leurs droits" (B. en Français Courant)]
 - 2. "Éternel, mon Dieu, mon saint," 1:12 (L. Segond; Colombe)

3. "O mon Rocher," 1:12 (L. Segond; J. N. Darby)
4. "Il sacrifie à son filet," 1:15-17 (L. Segond) ["Ils offrent des sacrifices à leurs filets" (Bible en Français Courant)]
5. "Le juste vivra par sa foi," 2:4 (L. Segond; J. N. Darby)
6. "Le séjour des morts," 2:5 (L. Segond) ["Le shéol" (J. N. Darby); "La tombe" (NIV)]
7. "Sarcasme," 2:6 (L. Segond) ["des paroles ironiques" (B. en Français Courant)]
8. "La coupe de la droite de l'Éternel," 2:16 (L. Segond; J. N. Darby)
9. "Complaintes," 3:1 (L. Segond) ["Shiguionoth" (J. N. Darby)]
10. "Pause," 3:3,9,13 (L. Segond) ["Sélah" (J. N. Darby)]
11. "Ton oint," 3:13 (L. Segond) ["Que tu as consacré" B. Français en Courant; "Ton messie" (Colombe)]
12. "Il rend mes pieds semblables à ceux des biches," 3:19 (L. Segond) ["Il me rend aussi agile que les biches,"]

B. Personnes – Aucune

X. CARTOGRAPHIE

1. Les Chaldéens, 1:6 (L. Segond) ["Les Babyloniens" (B. en Français Courant)]
2. Théman, 3:3
3. Montagne de Paran, 3:3
4. Madian, 3:7

XI. QUESTIONS DES ÉTUDIANTS/CHERCHEURS SUR LE CONTENU

1. En quoi ce livre est-il différent des autres prophètes mineurs?
2. Esquissez le dialogue entre Dieu et le prophète dans les chapitres 1-2.
3. Pourquoi pense-t-on qu'Habacuc fut un musicien?
4. Expliquez l'imagerie du chap. 1:16-17.
5. Quel est le sens du chap. 2:4 dans ce contexte-ci? Comment Paul l'a-t-il utilisé dans Rom. 1:17 et Gal. 3:11?

XII. Pour des études bibliques audio, vidéo et écrites sur Habacuc, voir www.freebiblecommentary.org

INTRODUCTION AU LIVRE DE SOPHONIE

I. LE NOM DU LIVRE

- A. Il porte le nom du prophète.
- B. Son nom signifie:
 - 1. "YHWH a caché" (jeu de mots sur 2:3d)
 - 2. "YHWH veille/regarde"

II. CANONISATION

- A. Ce livre fait partie de la section "Les Derniers Prophètes" (Ecclésiastique 49:10).
- B. Il fait partie des "Douze," un groupe de prophètes mineurs (Baba Bathra 14b):
 - 1. Comme Esaïe, Jérémie et Ézéchiël, ils sont écrits sur un rouleau
 - 2. Le chiffre 12 est soit représentatif des 12 tribus, soit le chiffre symbolique de l'organisation.
 - 3. Ils reflètent la vision traditionnelle de la chronologie des livres.
- C. De nombreux érudits ont associé l'ordre des "Douze," ou Prophètes Mineurs, à une succession chronologique. Il est évident que Nahum, Habacuc et Sophonie constituent une unité:

III. GENRE

- A. C'est de la prophétie Hébraïque classique (poésie), qui est focalisée sur les thèmes du péché, du jugement et de la restauration.
- B. Sophonie 3:14-20 pourrait être un ancien hymne/psaume.

IV. PATERNITÉ

- A. Le livre rapporte une généalogie inhabituellement longue: "... fils de Cushi, fils de Guedalia, fils d'Amaria, fils d'Ezéchias," 1:1.
 - 1. Cela suggère qu'il était de la lignée royale de Juda. Si cet Ézéchias est celui qui était roi de Juda (715-687 av. J.-C.), alors cela semble être le but de la longue généalogie.
 - 2. Il se pourrait que la longueur de la généalogie serve à prouver sa judéité, puisque le nom de son père était Cushi (Éthiopien).
- B. Beaucoup de chercheurs pensent qu'il était un cousin de Josias, et qu'il avait probablement été formé par les mêmes professeurs qui avaient formé ce roi pieux.
- C. Trois autres personnes portent ce même nom dans l'Ancien Testament: 1 Chron. 6:36 à 38; Jér. 21:1; 2 Rois 25:18-21; 29:25; 37:3; 52:24-27; Zach. 6:10,14.

V. DATE

- A. Sophonie a prêché pendant la vie du roi pieux Josias (640-609 av. J.-C.).
- B. En raison des tensions internes en Juda mentionnées dans le livre, aux chap. 1:4-6,8-9, 12; 3:1-3, il semble que les destinataires soient les Judéens à l'époque d'avant l'institution de la réforme de Josias (621 av. J.-C., cfr. 2 Rois. 22:8-13).

VI. CONTEXTE HISTORIQUE

- A. Certains chercheurs pensent que Dieu avait utilisé comme instrument d'invasion:
 - 1. les hordes Scythes (NIV, Clyde Francisco avance la date de 626 av. J.-C.) qui avaient attaqué auparavant l'Assyrie
 - 2. Hérodote (1:103-106) soutint que les Scythes avaient envahi la Palestine jusqu'en Égypte avant d'en être délogés par Pharaon Psammétique 1er (663-609 av. J.-C.) moyennant un paiement.

- B. Bien que l'invasion scythe soit possible, c'était probablement la Babylonie qui avait envahi Juda. La plupart des érudits, en effet, pensent que les envahisseurs étaient les Babyloniens.

VII. UNITÉS LITTÉRAIRES (extrait de *"Introduction to the Old Testament"* de R. K. Harrison, p. 939-940)

- A. Le Jour de l'Éternel, 1:1-2:3
 - 1. Menace de désolation contre les adorateurs de Baal, 1:2-6.
 - 2. Les implications du Jour de l'Éternel, 1:7-13.
 - 3. Le jugement subséquent, 1:14-18.
 - 4. Moyens d'éviter le jugement, 2:1-3.
- B. Les Jugements contre les nations étrangères, 2:4-15:
 - 1. Philistie, 2:4-7
 - 2. Moab et Ammon, 2:8-11
 - 3. Egypte, 2:12
 - 4. Assyrie, 2:13-15
- C. Malheurs et Bénédiction, 3:1-20
 - 1. Menace de châtement contre Jérusalem, 3:1-7
 - 2. Assurance de bénédiction pour le reste fidèle, 3:8-20

VIII. PRINCIPALES VÉRITÉS

- A. Ce prophète met en garde contre l'invasion imminente de Juda. La raison du jugement était l'idolâtrie rampante à Jérusalem, laquelle idolâtrie avait commencée avec Manassé. Sophonie a utilisé le concept du "Jour de l'Éternel." Souvent, les prophètes se servaient d'une crise de leur époque pour en préfigurer des événements de la fin des temps à venir.
- B. Il y a un appel à la repentance au chap. 2:3. La seule espérance pour Juda était l'amour du Messie (3:17) et sa présence (3:15 & 17)!
- C. C'est évident que Dieu s'était servi de l'Assyrie pour punir Israël, et que cet empire du Croissant Fertile était, à son tour, jugé, comme l'avait été Juda!

IX. TERMES ET /OU EXPRESSIONS ET PERSONNES À DÉFINIR SUCCINCTEMENT

- A. Termes et/ou Expressions
 - 1. "Les prêtres [idolâtres]," 1:4 (L. Segond; Colombe)
 - 2. "L'armée des cieux," 1:5 (L. Segond; J. N. Darby)
 - 3. "Le Jour de l'Éternel est proche," 1:7 (L. Segond; J. N. Darby)
 - 4. "Tous ceux qui sautent par-dessus le seuil," 1:9 (L. Segond; TOB)
 - 5. "Mactesch," 1:11 (L. Segond) ["la Ville Basse" (TOB); "le quartier du marché" NIV]
 - 6. "Des troupeaux se coucheront au milieu d'elle, des animaux de toute espèce," 2:14, (L. Segond; N. B. Segond)
 - 7. "Tous ceux qui passeront près d'elle siffleront et agiteront la main," 2:15 (L. Segond) ["Tous ceux qui passent près d'elle sifflent et font des gestes de mépris" (B. en Français Courant)]
 - 8. "Ma montagne sainte," 3:11 (L. Segond; J. N. Darby)
- B. Personnes
 - 1. Cuschi, 1:1
 - 2. Leur roi, 1:5 (L. Segond) ["Milkom" N. B. Segond; "Mélek" TOB]
 - 3. Kéréthiens, 2:5 (L. Segond) ["Kérétites" (N. B. Segond); "Crétois" (TOB)]

X. CARTOGRAPHIE

1. Gaza, 2:4
2. Askalon, 2:4
3. Asdod, 2:4
4. Ekron, 2:4
5. Sodome et Gomorrhe, 2:9
6. Ethiopiens, 2:12 (L. Segond) ["Nubiens," (TOB); "Cushites" (NIV)]

XI. QUESTIONS DES ÉTUDIANTS/CHERCHEURS SUR LE CONTENU

1. Pourquoi Sophonie contient-il la plus longue généalogie de tous les prophètes de l'A. T.?
2. Pourquoi la prophétie du Jugement de Sophonie est-elle pire que le déluge de Noé?
3. Définissez et expliquez le concept de "Jour de l'Éternel/du Seigneur."
4. Pourquoi Juda était-il encore plus pécheur et plus coupable qu'Israël?
5. Le chap. 3:9 comporte-t-il un élément universel qui se rapporte aux Gentils/païens? Pourquoi (3:8)?
6. Comment le chap. 3:17 nous révèle-t-il le cœur de Dieu?

XII. Pour des études bibliques audio, vidéo et écrites sur Sophonie, voir www.freebiblecommentary.org

INTRODUCTION AU LIVRE D'AGGÉE

I. NOM DU LIVRE

- A. Il porte le nom de son prédicateur.
- B. Son nom signifie "Festival" (BDB 291). Le "yod" ou "E" à la fin du nom pourrait être une abréviation de YHWH; si tel est le cas, cela pourrait signifier "Festival/Fête de YHWH" (BDB 291, cfr. 1 Chron. 6:30) ou le pronom "mon," ce qui ferait également référence à YHWH.

II. CANONISATION

- A. Ce livre fait partie de la section "Les Derniers Prophètes" (Ecclésiastique 49:10).
- B. Il fait partie des "Douze," le groupe de Prophètes Mineurs (Baba Bathra 14b):
 - 1. Comme Esaïe, Jérémie et Ézéchiel, ils sont écrits sur un seul rouleau
 - 2. Le chiffre 12 représente soit les douze tribus, soit le nombre/chiffre symbolique de l'organisation
 - 3. Ils reflètent la vision traditionnelle de la chronologie des livres
- C. De nombreux érudits associent l'ordre de "Douze," ou Prophètes Mineurs, à une succession chronologique. C'est évident que Aggée et Zacharie sont historiquement jumeaux.

III. GENRE

- A. C'est une série de quatre sermons (Aggée 1:13).
- B. Ce livre n'est pas poétique. Ce sont des sermons résumés.

IV. PATERNITÉ

- A. Aggée est mentionné dans Esdras 5:1; 6:14 et dans Zach. 8:9, où il est lié à Zacharie. Il était probablement un rapatrié d'exil.
- B. Il est également mentionné dans deux livres non canoniques, 1 Esdras 6:1; 7:3; et 2 Esdras 1:40; et est cité dans un autre, Ecclésiastique 49:11 (cfr. Aggée 2:23).
- C. Jérôme (4^e siècle après J.-C.) a dit qu'il était un sacrificateur, mais c'était un malentendu dérivé de Aggée 2:10-19.
- D. Les commentateurs modernes, Ewald et Pusey, ont suggéré que le chap. 2:3 implique qu'il avait vu le Temple de Salomon, ce qui lui donnerait 70 ou 80 ans au moment de la rédaction du livre (vers 520 av. J.-C.).
- E. Cyril d'Alexandrie (5^e siècle av. J.-C.) a mentionné une opinion générale selon laquelle il était un ange. Cela provenait d'un malentendu du terme Hébreu signifiant "messenger" figurant au chap. 1:13.
- F. La Septante attribue plusieurs psaumes (cfr. Ps. 112, 126, 127, 137, 146-149) à Aggée et à Zacharie.
- G. Tous les 4 sermons de Aggée sont consignés à la troisième personne, ce qui implique:
 - 1. une technique littéraire courante
 - 2. un scribe ou un éditeur

V. DATE

- A. Aggée était un prophète post-exilique, avec son contemporain Zacharie.
- B. Le livre est daté du premier jour du sixième mois (Aggée 1:1) au vingt-quatrième jour du neuvième mois (Aggée 2:10,20) de la deuxième année du règne de Darius Hystaspes 1^{er} (521-486 av. J.-C.). Par conséquent, la date est l'an 520 av. J.-C. C'était cinq ans avant l'achèvement du second Temple en 516 av. J.-C., et cela accomplissait la prophétie de Jérémie (cfr. Jér. 25:11-13; 29:10) de 70 ans d'exil qui commença en 586 av. J.-C.

VI. CHRONOLOGIE DE LA PÉRIODE (tiré du livre "The Minor Prophets" du Dr. Theo Laetsch, publié par Concordia, p. 385)

Année du Règne de Darius	Année avant Jésus-Christ	Mois	Jour	Texte	Contenu
2	520	6	1	Aggée 1:1-11	Aggée pousse le peuple à l'action
		Août/Sep./Oct.			
			24	Aggée 1:12-15	Le peuple commence à bâtir
		7	1	Aggée 2:1-9	La dernière gloire du Temple de Dieu
		8	?	Zach. 1:1-6	Zacharie commence à prophétiser
		Nov./Déc.			
		9	24	Aggée 2:10-19	Dieu va commencer à bénir
		Déc./Janvier			
				Aggée 2:20-23	Le royaume du Messie établi après le renversement des puissances mondiales
	519	11	24	Zach. 1:7-6:8	La vision nocturne de Zacharie
		Février/Mars			
				Zach. 6:9-15	Le couronnement de Josué préfigurant le sacerdoce du Messie
4	518	9	4	Zacharie 7,8	La repentance exigée; la bénédiction promise
		Déc./Janvier			
6	516	12	3	Esdras 6:15	Dédicace du Temple
		Mars/Avril			
		?		Zacharie 9-14	Après la dédicace du Temple

VII. UNITÉS LITTÉRAIRES - Elles peuvent être esquissées en fonction des sermons du prophète:

- A. Premier sermon, Aggée 1:1-11: Reconstruisez le Temple!
- B. La réponse des chefs et du peuple: Aggée 1:12-15
- C. Deuxième sermon, Aggée 2:1-9: La taille du Temple n'est pas la préoccupation!
- D. Troisième sermon, Aggée 2:10-19: Les bénédictions de Dieu se répandront si le peuple obéit et reconstruit le Temple
- E. Quatrième sermon, Aggée 2:20-23: Le Règne Universel du Messie préfiguré en/par Zorobabel.

VIII. PRINCIPALES VÉRITÉS

- A. Le livre est focalisé sur la reconstruction du Second Temple qui avait été négligé pendant plusieurs années:
 1. cfr. Esdras 5:16 (1ère année - sous Scheschbatsar)
 2. Esdras 3:8-13 (2ème année - sous Zorobabel)
- B. Les promesses Divines de bénédictions physiques immédiates et de bénédictions Messianiques futures sont liées à la reconstruction du Temple (la restauration de l'Alliance Mosaïque, à laquelle Aggée fait allusion à plusieurs reprises, cfr. Aggée 1:6; 2:17).
- C. La taille et la majesté du temple n'étaient pas la préoccupation majeure. Sa véritable gloire était plutôt la présence de Dieu (un thème entamé depuis Genèse, Exode, puis souligné dans Josué et Juges) qu'il [le Temple] symbolisait!

IX. TERMES ET/OU EXPRESSIONS ET PERSONNES À DÉFINIR SUCCINTEMENT

- A. Termes et/ou Expressions
 1. "Vos maisons lambrissées," 1:4 (L. Segond; J. N. Darby)
 2. "Considérez attentivement vos voies," 1:5,7 (L. Segond) ["Réfléchissez à votre conduite!" (Colombe)]
 3. "J'ébranlerai toutes les nations," 2:7 (L. Segond; J. N. Darby)
 4. "La gloire de cette dernière maison sera plus grande que celle de la première," 2:9 (L. Segond) ["La splendeur du nouveau temple surpassera celle du premier" (B. en Français Courant)]
 5. "Zorobabel...je te garderai comme un sceau," 2:23 (L. Segond) ["... Je t'établirai comme l'anneau à cacheter" (TOB)]
- B. Personnes
 1. Darius 1er, 1:1
 2. Zorobabel, 1:1
 3. Josué, 1:1
 4. "L'Éternel des Armées," 1:2 (L. Segond) ["Le SEIGNEUR de l'univers" (TOB)]

X. CARTOGRAPHIE – Aucune

XI. QUESTIONS DES ÉTUDIANTS/CHERCHEURS SUR LE CONTENU

1. Quelle est la préoccupation centrale du livre?
2. Pourquoi les Juifs revenus de l'exil vécurent-ils des temps difficiles en Juda?
3. Quelles sections du chapitre 2 sont Messianiques? Pourquoi?
4. Expliquez le chap. 2:3.
5. Expliquez le chap. 2:10-19.
6. Pourquoi dit-on de si grandes choses à propos de Zorobabel alors que l'histoire rapporte très peu de ses réalisations? (2:20-23)

XII. Pour des études bibliques audio, vidéo et écrites sur Aggée, voir www.freebiblecommentary.org

INTRODUCTION AU LIVRE DE ZACHARIE

I. PARTICULARITÉ

- A. Ce livre est crucial pour comprendre la littérature apocalyptique et l'eschatologie.
- B. De manière surprenante, le livre de l'Apocalypse fait abondamment allusion à Zacharie 1-8, tandis que les Évangiles font souvent allusion à Zacharie 9-14.
- C. Zacharie cite abondamment les principaux prophètes du 8^e siècle (au nord, Amos et Osée; au sud, Esaïe et Michée), ainsi que ceux du 7^e siècle, Jérémie et Ézéchiël. Il transpose leurs inspirations/révélation à son époque et aux derniers jours. Cela montre que les prophètes d'Israël et de Juda avaient accès aux livres des uns des autres.
- D. Ce livre est un bon exemple du langage apocalyptique. C'est un genre littéraire qui tente de documenter les événements de la fin des temps au moyen de symboles figuratifs et imaginatifs. Ce genre était souvent utilisé en période de tension/crise pour exprimer l'espérance que le peuple d'Israël devait avoir en leur Dieu qu'il avait/a toujours le contrôle de toutes situations. Voir Avant-Propos.
- E. Ce livre est également très Messianique; Il est l'agent de Dieu qui exécute les changements permanents dans l'histoire humaine. Comme Esaïe (cfr. Esaïe 52:13-53:12), Zacharie révèle un Messie souffrant (cfr. Gen. 3:15).
- F. Jérôme a qualifié Zacharie de livre le plus obscur de l'Ancien Testament.

II. AUTEUR

- A. Zacharie signifie "YHWH se souvient" ou "Celui dont YHWH se souvient." Le nom de ce prophète donnait de l'espérance aux Juifs exilés qui se demandaient si le Dieu de leur Alliance se souvenait encore d'eux. L'appel d'Aggée et de Zacharie pour la reconstruction du temple était la preuve physique que les promesses de l'alliance Abrahamique, Mosaique et Davidique étaient renouvelées à la communauté post-exilique.
- B. Zacharie était un nom Hébreu très populaire. Il est orthographié de deux manières dans les Bibles en Anglais: Zechariah ou Zachariah à cause de la traduction du nom Hébreu en Grec. Il y a ainsi dans l'Ancien Testament 27 personnes qui l'épellent avec un "e" et 2 qui l'épellent avec un "a."
- C. Le chapitre 1:1 nous dit qu'il était prêtre/sacrificateur (cfr. Esdras 5:1; 6:14; Néh. 12:4,16). Il est incertain de déterminer pourquoi son ancêtre, Bérékia, est omis de la liste. Cela aurait fait de lui un prophète post-exilique, comme Aggée, Malachie, et peut-être Abdias et Joël.
- D. De nombreux érudits modernes nient qu'il y a unité dans le livre de Zacharie. Cela parce que les chapitres 1-8 sont très différents des chapitres 9-14. Dans les chapitres 1-8, le prophète est nommé et les dates sont données. Le contexte y est manifestement post-exilique. L'apôtre Jean a largement fait allusion à cette section dans son livre de l'Apocalypse. Par contre, les chapitres 9-14 ne sont pas datés et il n'y a point de prophète nommé. Le contexte historique n'est pas évident. Les Evangiles font beaucoup allusion à cette section. Cependant, cette structure est commune à plusieurs livres prophétiques de l'Ancien Testament (cfr. Esaïe, Ezéchiël, Daniel).

Dans Matth. 27:9 Jésus attribue à Jérémie une citation qui est pourtant de Zach. 11: 12-13. C'est ce fait qui a été à la base de la tendance à refuser la paternité des chapitres 9-14 à Zacharie. Cependant, même dans les Rouleaux de la Mer Morte le livre de Zacharie est présenté comme une unité.

Il y a plusieurs éléments grammaticaux et lexicaux internes qui indiquent une unité:

1. l'usage du nombre "deux" (cfr. Zach. 4:3; 5:9; 6:1; 11:7; 13:8)
2. l'usage du VOCATIF (cfr. Zach. 2:7,10; 3:2,8; 4:7; 9:9,13; 11:1-2; 13:7)
3. l'usage de l'expression "les allants et les venants" qui est unique à Zacharie

- rie (cfr. Zach. 7:14; 9:8)
4. l'usage répété de l'expression "Dit l'Éternel" (usitée 16 fois)
 5. la forme Qal de "habiter" ou "rester" (BDB 442, Zach 2:8; 7:7; 12:6 et 14:10)

(Ces éléments sont tirés du livre de R. Harrison, *"Introduction to the Old Testament,"* p. 954)
 Pour plus de détails sur l'unité du livre, voir le livre de E. Young, *"Introduction to the Old Testament,"* p. 280).

THÈME SPÉCIAL: MATTHIEU 27:9

"ce qui avait été annoncé par Jérémie, le prophète" C'est plutôt une citation directe de Zacharie 11:12-13. Toutefois, Jérémie 18:1 et suivants; 19:1 et suivants et 32:7-9 parlent aussi d'un potier, et Jérémie 32: 7-9 de l'achat d'un terrain. Cela a causé de grands problèmes aux commentateurs:

1. Augustin, Bèze, Luther, et Keil ont dit que Matthieu a cité le nom de Jérémie par erreur.
2. La Peshitta, une traduction Syriacque 5è siècle ap. J.-C., et le Diatessaron ont simplement retiré le nom du prophète du texte.
3. Origène et Eusèbe ont dit qu'un copiste a causé le problème.
4. Jérôme et Ewald ont dit que c'est une citation d'un écrit apocryphe attribuée à Jérémie.
5. Mède a dit que Jérémie était l'auteur de Zacharie 9-11.
6. Lightfoot et Scofield ont dit que Jérémie était répertorié en premier dans la section du canon Hébreu connue sous le nom "Les Prophètes," par conséquent, son nom tient lieu de la désignation de cette section du canon.
7. Hengstenberg a dit que Zacharie avait cité Jérémie.
8. Calvin a dit qu'une erreur avait glissé dans le texte.
9. F. F. Bruce et une note de bas de page de Jerusalem Bible ont dit que c'était une citation composite de Zacharie et Jérémie.
10. Je trouve que la meilleure hypothèse est le point #6.

III. DATE

- A. Le chap. 1:1 nous renseigne que le ministère du prophète a commencé à la deuxième année du règne de Darius. La plupart des chercheurs affirment qu'il s'agissait de Darius Hystaspes 1er (522-486 av. J.-C.), qui avait repris le royaume après que Cambyses II (530-522 av. J.-C.), fils de Cyrus II, s'était suicidé. Voir Appendice trois: Bref Survol Historique des Puissances Mésopotamiennes.
- B. Ceci situerait la date vers l'an 520-519 av. J.-C. Il avait prêché pendant environ 2 ans (cfr. Zach. 1:7; 7:1).
- C. Aggée et Zacharie sont datés avec plus précision que tous les autres livres de l'Ancien Testament.

IV. OBJECTIF/BUT

- A. Le principal objectif du livre était d'encourager les Juifs qui étaient retournés à reconstruire le temple (cfr. Esdras 5). Cette reconstruction avait commencée avec Scheschbatsar (cfr. Esdras 1:8; 5:16), mais n'avait pas continuée sous Zorobabel (cfr. Esdras 2:1-2). Le temple avait été négligé pendant 18 ans. Aggée affirme que cela était dû à l'apathie du peuple (cfr. Aggée 1:1-11), tandis qu'Esdras sous-entend que cela était dû aux manœuvres politiques des provinces environnantes, en particulier la Samarie.
- B. Aggée et Zacharie traitent tous les deux de la question de la reconstruction du temple (Zacharie 1-8), mais Zacharie couvre aussi beaucoup d'autres questions (Zacharie 9-14).

V. BREVE ESQUISSE-EXEMPLE (tirée de *“Introduction to the Old Testament,”* de R. K. Harrison, p. 950)

A. Prophéties datées, Zacharie 1-8

1. Introduction et appel à la repentance, Zach. 1:1-6
2. Huit visions, Zach. 1:7-6:8
 - a. Les 4 cavaliers; la promesse de la restauration divine, Zach. 1:7-17
 - b. Les 4 cornes destructrices et les 4 forgerons, Zach. 1:18-21 (Héb. 2:1-4)
 - c. La grandeur incommensurable de Jérusalem, Zach. 2:1-13 (Héb. 2:5-17)
 - d. La purification de Josué; un oracle lui adressé, Zach. 3:1-10
 - e. Le chandelier à 7 branches/lampes, Zach. 4:1-14
 - f. Le grand rouleau volant, Zach. 5:1-4
 - g. La femme dans l'épha emporté à Babylone, Zach. 5:5-11
 - h. Les 4 chars tirés par des chevaux traversant la terre, Zach. 6:1-8
3. Section historique: Josué, symbole du Messie, Zach. 6:9-15 (Je pense que c'est une 9^e vision)
4. Une enquête de Zacharie concernant le jeûne, Zach. 7:1-8:23

B. Prophéties non datées, Zacharie 9-14

1. Le jugement des nations ennemies; l'arrivée du prince de paix, Zach. 9:1-17
2. Le rassemblement du troupeau choisi par le chef divin, Zach. 10:1-12
3. Les pasteurs: les bons et les insensés; la souffrance du troupeau, Zach. 11:1-17
4. Les oracles eschatologiques, Zach. 12:1-13:6
5. Le jugement purificateur d'Israël et les bénédictions du royaume divin, Zach. 13:7-14:21

VI. LE SENS DES 8 VISIONS

- A. Les anges sur les chevaux de couleur (cfr. Zach. 1:7-17) - Dieu sait ce qui se passe sur la terre, surtout ce qui se rapporte à son plan de rédemption universelle par un Messie Juif. Les Juifs doivent être rétablis à Jérusalem pour que le plan de Dieu se manifeste dans l'histoire.
- B. Les 4 cornes et les 4 artisans (cfr. Zach. 1:18-21) - Dieu permet aux nations païennes de juger son peuple idolâtre (cfr. Zach. 1:15), mais par la suite il les jugera pour leurs excès et orgueil. Les puissances mondiales sont sous la direction de Dieu pour ses desseins de rédemption.
- C. Le mesurage de Jérusalem (cfr. Zach. 2:1-13) - Dieu restaurera son peuple dans la Terre Promise et renouvellera et étendra l'alliance. YHWH lui-même sera avec eux et les protégera comme lors de l'expérience de l'Exode.
- D. Josué pardonné et restauré (cfr. Zach. 3:1-10) - Josué en tant que Souverain Sacrificateur représente la nation Juive. Il est pardonné et restauré, ce qui montre, par le moyen des symboles très clairs, que le système sacrificiel, et donc l'alliance, est entièrement restauré et redevient fonctionnel. L'élément Messianique montre l'aspect sacerdotal de l'oeuvre du Messie (cfr. Psaume 110; Esaïe 53).
- E. Le chandelier (cfr. Zach. 4:1-14) - La puissance de Dieu, et non la puissance humaine, rétablira l'alliance (avec comme symbole/signé le temple reconstruit). Dieu utilisera des instruments humains mûs par l'Esprit (Josué et Zorobabel).
- F. Le rouleau volant (cfr. Zach. 5:1-4) - Symbole du jugement de Dieu contre la violation de l'alliance par son peuple, ce qui entraînera la destruction des violateurs.
- G. L'iniquité/méchanceté dans un panier (cfr. Zach. 5:5-11) - La rébellion (idolâtrie) contre Dieu sera engagée dans un panier et emportée au lieu de l'arrogance et idolâtrie humaine (Schinear = Babylone).
- H. Les 4 chars tirés par des chevaux de couleur (cfr. Zach. 6:1-8) - Ceci est parallèle à la pre-

mière vision. Dieu est présent et souverain dans le monde entier.

VII. Je vous prie de lire les citations de D. Brent Sandy, contenues dans son livre *“Ploughshares and Pruning Hooks,”* que j’ai reprises à l’Aperçu Contextuel du Chapitre 11, point F. Ces inspirations sur la nature de la littérature apocalyptique seront très utiles dans notre étude et effort pour interpréter le livre de Zacharie.

VIII. TERMES ET/OU EXPRESSIONS ET PERSONNES À DÉFINIR SUCCINTEMENT

A. Termes et/ou Expressions

1. “Revenez,” 1:3 (L. Segond; J. N. Darby)
2. “Je suis ému d’une grande jalousie pour Jérusalem et pour Sion,” 1:14 (L. Segond) [“Je suis plein de zèle pour Jérusalem et pour Sion,” (TOB)]
3. “Le cordeau sera étendu sur Jérusalem,” 1:16 (L. Segond; J. N. Darby)
4. “Quatre cornes,” 1:18-21 (L. Segond; J. N. Darby)
5. “Je serai pour elle...une muraille de feu tout autour,” 2:5 (L. Segond) [“Moi-même je serai là, comme une muraille de feu autour de la ville,” 2:9 (B. en Fr. Courant)]
6. “La prunelle de son oeil,” 2:8 (L. Segond; J. N. Darby)
7. “Josué était couvert de vêtements sales,” 3:3 (L. Segond; Colombe)
8. “Un rouleau qui volait,” 5:1 (L. Segond; J. N. Darby)
9. “Les théraphim,” 10:2 (L. Segond) [Les idoles” (B. en Français Courant)]
10. “Deux houlettes: ‘...Grâce...’ et ... ‘Union,’” 11:7, 14 (L. Segond) [“Deux bâtons: ‘... Beauté,’ et ‘...Liens’” (J. N. Darby)
11. “Je ferai de Jérusalem une coupe... une pierre pesante,” 12:2-3 (L. Segond) [“... un bloc de pierre impossible à soulever” (TOB)]
12. “Des eaux vives sortiront de Jérusalem,” 14:8 (L. Segond; J. N. Darby)

B. Personnes à Identifier Succinctement

1. Bérékia, 1:1,7
2. L’ange de l’Éternel, 1:11; 3:1
3. Satan, 3:1-2
4. Le Germe, 3:8; 6:12
5. Les deux oints, 4:14
6. Hadadrimmon, 12:11 (“Hadad-Rimmon,” B. en Français Courant)

IX. CARTOGRAPHIE

1. Sion, 1:14
2. Schinear, 5:11 (“Babylone,” NIV)
3. Béthel
4. Hamath, 9:2
5. Vallée de Meguiddon, 12:11
6. Montagne des Oliviers, 14:4

X. QUESTIONS DES ÉTUDIANTS/CHERCHEURS SUR LE CONTENU

1. Quel rapport y a-t-il entre Zacharie et Aggée?
2. Quel lien y a-t-il entre les visions de 1:7 et de 6:8?
3. Citez les titres du Messie trouvés dans ce livre.
4. Qui sont les deux oliviers du chapitre 4?
5. Combien de jours de jeûne sont cités dans les chapitres 7 à 8?
6. Citez les prophéties figurant aux chapitres 9 à 14 qui se rapportent à la vie de Christ.

XI. Pour des études bibliques audio, vidéo et écrites sur Zacharie, voir www.freebiblecommentary.org

INTRODUCTION AU LIVRE DE MALACHIE

I. NOM DU LIVRE

- A. Il porte le nom du prophète.
- B. Son nom signifie “Mon messenger” (BDB 521 #1):
 - 1. Ça pourrait être un titre, “mon messenger,” cfr. Mal. 3:1.
 - 2. Ça pourrait signifier “Mon ange” (BDB 521 #2).
 - 3. Ça pourrait être un nom propre (BDB 522).

II. CANONISATION

- A. Ce livre fait partie de la section “Les Derniers Prophètes” (cf. Ecclésiastique 49:10).
- B. Il fait partie des “Douze,” le groupe de Prophètes Mineurs (Baba Bathra 14b):
 - 1. Comme Esaïe, Jérémie et Ézéchiël, ils sont écrits sur un seul rouleau
 - 2. Le chiffre 12 représente soit les douze tribus, soit le nombre/chiffre symbolique de l’organisation
 - 3. Ils reflètent la vision traditionnelle de la chronologie des livres
- C. De nombreux érudits associent l’ordre de “Douze,” ou Prophètes Mineurs, à une succession chronologique. C’est évident que Malachie est le dernier prophète mineur.

III. GENRE

- A. Ce livre utilise la diatribe pour communiquer la vérité. C’est un format de questions et réponses. Il consiste en une vérité présentée contre laquelle un supposé objecteur pose une question ou fait un commentaire à laquelle/auquel l’orateur répond.
- B. Malachie est appelé “le Socrate Hébreu.”
- C. Paul et Jacques ont tous deux utilisé la même méthode (la diatribe) pour présenter la vérité.
- D. On peut voir la structure de ce genre dans l’expression “Et vous dites...,” Mal. 1:2, 6,7 (deux fois), 12,13; 2:14,17 (deux fois); 3:7,8,13,14.
- E. Ce n’est pas de la poésie Hébraïque, mais c’est similaire. La NIV Study Bible appelle cela de la “prose noble,” p. 1424.

IV. PATERNITÉ

- A. Le terme Hébreu traduit “Malachie” dans Mal. 1:1 signifie “ange” ou “messenger” (BDB 521):
 - 1. La plupart de chercheurs le considèrent comme un nom propre (BDB 522).
 - 2. La Septante le présente comme un titre (cfr. Mal. 3:1)
 - 3. Origène considérait cela comme référant à un ange.
- B. Le Talmud (*Mecillah 15a*) dit que c’est Mardochée qui a écrit le livre.
- C. Le Targoum Araméen de Jonathan dit que c’était un titre pour Esdras. Cette interprétation a été suivie par Jérôme, Rashi et Calvin.
- D. Flavius Josèphe, dans “*Les Antiquités Juives* 11: 4-5,” a mentionné les noms de toutes les personnes post-exilées, excepté Malachie.
- E. Son nom n’apparaît dans aucune des citations de ce livre figurant dans le Nouveau Testament.
- F. 2 Esdras cite Aggée, Zacharie et Malachie comme prophètes post-exiliques.
- G. Puisqu’aucun autre livre prophétique n’est anonyme, Malachie pourrait être un nom propre. N’oubliez pas que la paternité n’affecte pas l’inspiration.

V. DATE

- A. Il y a une grande similitude entre les contextes historiques des livres post-exiliques Né-

hémie et Malachie:

1. Tension sur la dîme, Mal. 3:8 - Néh. 10:32-39
 2. Oppression des pauvres, Mal. 3:5 - Néh. 5:1-5
 3. Mariages interreligieux, Mal. 2:10,11 - Néh. 13:1-3,23-24 (Esdras 9:1-2)
- B. La meilleure estimation pour une date se situe entre 450 et 430 av. J.-C., après le retour de Néhémie à la cour d'Artaxerxès 1er, Néh. 13:6.

VI. RELATION HISTORIQUE ENTRE LES HÉBREUX ET EDOM, Mal. 1:2-5

- A. Les Israélites étaient instruits de les respecter en tant que parents:
1. Nombres 20:14
 2. Deutéronome 2:4-6
- B. Les Israélites eurent beaucoup de confrontations avec eux:
1. Nombres 20:14-21
 2. Juges 11:16 et suivants
 3. 1 Samuel 14:47-48
- C. Prophéties contre Edom
1. Nombres 24:18
 2. Esaïe 34:5 et suivants; 63:1 et suivants
 3. Jérémie 49:7 et suivants
 4. Lamentations 4:21-22
 5. Ezéchiel 26:12 et suivants; 35:13 et suivants; 36:2-6
 6. Amos 1:11-12

VII. UNITÉS LITTÉRAIRES

- A. L'esquisse de Malachie suit ses six disputes ou diatribes. Malachie parle pour Dieu, le peuple lui répond, puis Malachie parle encore pour Dieu et ainsi de suite.
- B. Esquisse de base
1. L'amour de Dieu pour les Juifs revenus de l'exil, Mal. 1:2-5
 2. Les sacrificateurs condamnés par Dieu, Mal. 1:6-2:9
 3. Le divorce et le mariage mixte condamnés par Dieu, Mal. 2:10-16
 4. Leur mauvaise attitude condamnée par Dieu (Où est le Dieu de justice?), Mal. 2:17-3:6
 5. Leur soutien du Temple condamné par Dieu, Mal. 3:7-12
 6. Leur mauvaise attitude condamnée par Dieu (C'est en vain que l'on sert Dieu!), Mal. 3:13-4:3
 7. Une dernière exhortation et promesse, Mal. 4:4-6

VIII. PRINCIPALES VÉRITÉS

- A. Malachie documente les péchés d'apathie et de désillusion des Juifs qui étaient revenus.
- B. Ce livre a plusieurs expressions universelles. Dieu allait utiliser Israël pour atteindre le reste du monde, 1:5,11,14; 3:12.
- C. Le peuple de Dieu récusé son caractère:
1. Mal. 2:17 - Dieu n'agit pas avec justice.
 2. Mal. 3:6 - Le caractère immuable de Dieu est la seule raison pour laquelle Israël existe toujours.
 3. Mal. 3:14 - C'est en vain que l'on sert Dieu.
- D. Ce livre a une espérance Messianique, Mal. 3:1; 4:5.

THÈMES THÉOLOGIQUES DE MALACHIE

- I. Le Dieu d'Alliance (se révèle par ses noms et ses actes)

A. Termes pour Dieu

1. YHWH (YHWH Sabbaoth = Éternel des armées, Mal. 1:8,10,11,14, etc.) Mal. 1:1,2,7,12,13,14, etc.
 - a. Nom spécial du Dieu d'alliance (cfr. Exode 3:14), dérivé du verbe "être" en Hébreu
 - b. Les rabbis disent que ce nom réfère à la miséricorde et à la loyauté du Dieu d'alliance
 - c. Il est parallèle au nom "Dieu des cieux" usité dans Esdras-Néhémie. YHWH Sabbaoth est usité 24 fois dans ce bref livre. Ce titre est souvent usité dans Zacharie et dans Aggée.
2. Père, Mal. 1:6 (deux fois):
 - a. Analogie appliquée à Dieu, Mal. 1:6; 2:10; 3:17
 - b. L'usage des termes familiaux intimes est le principal moyen utilisé par Dieu pour communiquer sur son amour pour l'homme.
3. Adonai (Seigneur/Maître), Mal. 1:6 (deux fois)
 - a. À l'origine, ce terme signifiait "maître," "propriétaire," "mari/époux" ou "Seigneur"
 - b. Usage significatif dans Mal. 3:1 où il est parallèle à "messenger de l'alliance"
4. Roi, 1:14 - Ce concept remonte à 1 Samuel. YHWH a toujours été le véritable roi d'Israël
5. "El" [Dieu], Mal. 1:9; 2:10,11 et "Elohim," Mal. 2:16, 17; 3:8,14,15,18
 - a. C'est la forme plurielle du nom générique de Dieu au Proche-Orient Antique. "El" signifie "Le Puissant."
 - b. Les rabbins disent que ce nom réfère à Dieu en tant que créateur, souverain et juge.
6. "Éternel des Armées," Mal. 1:4,8,8,9,10,11,13,14, etc. C'est le titre caractéristique de Dieu dans les livres post-exiliques. Il signifie le commandant de l'armée des cieux. Il est usité 24 fois dans 55 versets.

B. Son nom reflète le caractère et le dessein de Dieu:

1. (Sacrificateurs) qui méprisent mon nom, Mal. 1:6 (deux fois)
2. Mon nom est grand parmi les nations, Mal. 1:11 (deux fois)
 - a. Les futurs païens, Actes 10:35; Rom. 14:15
 - b. Les Juifs éparpillés - Diaspora
 - c. Eschatologique
3. Vous (les sacrificateurs) le profanez, Mal. 1:12
4. Mon nom est redoutable parmi les nations, Mal. 1:14
5. Pour honorer mon nom, Mal. 2: 2 (1: 6)
 - a. Notez que ce sont les chefs religieux qui sont indexés
 - b. L'attitude est cruciale
6. Tremblé devant mon nom, Mal. 2:5
 - a. Les actes de vie et de paix de Dieu exigeaient une réponse appropriée
 - b. Particulièrement de la part des fils de Lévi
7. Ceux qui honorent son nom, Mal. 3:16
 - a. Parlent de Dieu les uns aux autres
 - b. Écrits dans le Livre de Vie
8. Vous qui craignez mon nom, Mal. 4:2,5

II. Apathie de/dans l'Alliance

- A. La structure de la diatribe, Mal. 1:2,6,7 (deux fois),12,13; 2:14,17 (deux fois); 3:7,8,13,14
 1. Forme d'enseignement rabbinique ultérieure
 2. Malachie est souvent appelé "le Socrate Hébreu"

3. Paul utilise cette méthode dans l'épître aux Romains
4. Jacques fait de même dans son épître
- B. Apathie constatée dans la négligence et les abus
 1. Des sacrifices impurs, Mal. 1:7,8
 - a. aveugles, Mal. 1:8
 - b. boiteux, Mal. 1:8,13
 - c. malades, Mal. 1:8,13
 - d. volés, Mal. 1:13
 - e. dérobés, Mal. 1:14
 2. Des mariages avec des étrangers et des divorces au sein du peuple, Mal. 2:11-16
 3. Dans les activités sacerdotales:
 - a. Des irrégularités sacrificielles, Mal. 1:6-14
 - b. Des enseignements et des jugements irréguliers, Mal. 2:1-9
 - c. La purification des fils de Lévi, Mal. 3:3
 - d. Les activités pieuses, Mal. 2:6-8
 - (1) vénérer et honorer Dieu, Mal. 2:5
 - (2) vrai enseignement, Mal. 2:6,7
 - (3) marcher avec Dieu dans la paix et la droiture, Mal. 2:6
 - (4) porte-parole de Dieu, Mal. 2:7
 4. Le paiement de la dîme par le peuple, Mal. 3:8-10
 - a. Les dîmes
 - b. Les contributions
 - c. La promesse connexe à Deut., les bénédictions (Deutéronome 27-28), Mal. 3:10-11
 5. La justice et le caractère de Dieu mis en cause, Mal. 2:17; 3:13-18
 - a. Quiconque fait le mal est bon, Mal. 2:17
 - b. C'est en vain que l'on sert Dieu, Mal. 3:14
 - c. Ce sera réglé, Mal. 4:3

III. Renouveau de l'alliance

- A. Jugement pour Réponse/Réaction Inappropriée:
 1. Jugement contre l'incrédule Edom, Mal. 1:2-4
 2. Malédiction pour tromperie dans l'alliance, Mal. 1-3:9; 1:14; 2:2 (deux fois)
 3. Thème du jugement lié au Messager à venir, qui est Juge, Mal. 3:2,5
 - a. Feu du fondeur
 - b. Potasse des foulons
 - c. Certaines versions [Louis Segond; King James] ont le terme "Soleil" au chap. 4:2, mais le terme Hébreu est féminin
 4. Au jour que je prépare, Mal. 4:3:
 - a. Jour du jugement, Mal. 3:18; 4:1,5
 - b. Jour du salut, Mal. 3:17
- B. Le Messager Spécial à Venir
 1. Un précurseur/préparateur spécial, Mal. 3:1; 4:5
 - a. devait venir avant "le messager de l'alliance"
 - b. appelé Elie
 - c. Jésus a identifié Jean-Baptiste comme étant ce précurseur, Matth. 11:14; 12:9-13
 - d. Jean a affirmé qu'il n'était pas littéralement Elie, Jean 1:21.
- C. Les Actes de Grâce de l'Alliance
 1. Amour et appel spéciaux de Jacob, Mal. 1:2-5
 2. Leur attente de la réponse gracieuse de Dieu, Mal. 1:9

3. L'amour de Dieu pour tous les hommes devait être clairement visible en Israël, Mal. 1:5,11,14; 3:12
 4. Un Jour spécial pour le peuple de l'alliance, Mal. 3:17
 5. Un Jour spécial de liberté, Mal. 4:2
 6. Dieu changera les cœurs, Mal. 4:6
- D. Thèmes du Jugement et de l'Espérance entremêlés:
1. Jugement, Mal. 2:2-3,5
 2. Espérance, Mal. 3:1,4,6
 3. Jugement, Mal. 4:5,6
 4. Espérance, Mal. 4:6

IX. TERMES ET/OU EXPRESSIONS ET PERSONNES À DÉFINIR SUCCINTEMENT

A. Termes et/ou Expressions

1. Oracle, 1:1 (L. Segond) ["Proclamation" (TOB); "Sentence" (N. B. Segond)]
2. "Et vous dites...," 1:2 (L. Segond) ["On lui demande..." (B. en Français Courant)]
3. "Quand vous offrez une bête...boiteuse ou infirme," 1:8 (L. segond; TOB)
4. "Vous le dédaignez," 1:13 (L. Segond) ["Vous n'avez que du mépris pour moi" (B. en Français Courant)]
5. "Je détruirai vos semences," 2:3 (L. Segond) ["Je menace (de détruire) votre descendance" (Colombe)]
6. "Il s'est uni à la fille d'un dieu étranger," 2:11 (L. segond) ["Ils ont épousé des femmes qui adorent des dieux étrangers" (B. en Français Courant)]
7. "Et soudain entrera dans son Temple le Seigneur que vous cherchez," 3:1 (L. Segond; Colombe)
8. "Un livre de souvenir," 3:16 (L. Segond; J. N. Darby)
9. "... se lèvera le soleil de la justice, et la guérison sera sous ses ailes," 4:2 (L. Segond; Colombe)

B. Personnes

- | | |
|----------------|---------------------------|
| 1. Esaü, 1:2-3 | 4. Les enchanteurs, 3:5 |
| 2. Jacob, 1:2 | 5. L'étranger, 3:5 |
| 3. Lévi, 2:4 | 6. Élie, le prophète, 4:5 |

X. CARTOGRAPHIE

- | | |
|---------------|-----------------|
| 1. Édom, 1:4 | 3. Israël, 2:11 |
| 2. Juda, 2:11 | 4. Horeb, 4:4 |

XI. QUESTIONS DES ÉTUDIANTS/CHERCHEURS SUR LE CONTENU

1. Comment Malachie est-il structuré?
2. Pourquoi Esaü est-il mentionné au chap. 1:2?
3. Comment les sacrificateurs et le peuple montraient-ils leur manque de respect envers YHWH?
4. D'où, dans l'Écriture, la malédiction mentionnée aux chap. 2:2; 3:9 provient-elle? Qu'est-ce que cela implique-t-il?
5. Pourquoi Dieu dit-il qu'il hait la répudiation/le divorce? 2:14-16
6. Comment le Messie devait-il entrer soudainement dans son Temple?
7. Pourquoi le chap. 3:6 est-il si important?
8. Dieu promet-il la prospérité par la dîme?
9. Élie était-il venu avant Jésus?

XII. Pour des études bibliques audio, vidéo et écrites sur Malachie, voir www.freebiblecommentary.org